

**Fragmentación y Recomposición  
del Campo Religioso en Bogotá  
Un Acercamiento a la Descripción  
del Pluralismo Religioso en la Ciudad**



encuentros

colección mejores trabajos de grado  
Facultad de Ciencias Humanas

**Fragmentación y Reconstrucción  
del Campo Religioso en Bogotá  
Un Acercamiento a la Descripción  
del Pluralismo Religioso en la Ciudad**

William Mauricio Beltrán Cely

Catalogación en la publicación Universidad Nacional de Colombia

Beltrán Cely, William Mauricio

Fragmentación y recomposición del campo religioso en Bogotá : un acercamiento a la descripción del pluralismo religioso en la ciudad / William Mauricio Beltrán Cely. — Bogotá : Universidad Nacional de Colombia, 2004

222 p., il. (Serie encuentros. Colección mejores trabajos de grado)

ISBN : 958-8063-16-7

1. Religión y sociología 2. Cristianismo y otras religiones - Bogotá 3. Sectas - Bogotá 4. Cristianismo – Historia – Bogotá – Siglo XX I. Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Departamento de Sociología

CDD-21 306.6 / B453f / 2004

## encuentros

Fragmentación y Recomposición del Campo Religioso en Bogotá  
Un acercamiento a la descripción del pluralismo religioso en la ciudad.

Serie *Encuentros*. Tesis laureadas, Facultad de Ciencias Humanas.

© La presente edición, 2004

© William Mauricio Beltrán Cely. williamauri2000@yahoo.com

Universidad Nacional de Colombia. Sede Bogotá, D.C.

Facultad de Ciencias Humanas

Ciudad Universitaria, Bogotá, D.C., Colombia

Coordinación de Publicaciones F.C.H.

Tels: 316 5149 - 3165000 Ext. 16208

www.humanas.unal.edu.co

Carlos Miguel Ortíz Sarmiento

**Decano**

Facultad de Ciencias Humanas

Ovidio Delgado Mahecha

**Vicedecano Académico**

Facultad de Ciencias Humanas

**Coordinación editorial**

Nadeyda Suárez Morales

**Diseño y diagramación:**

Julián R. Hernández

(gothsimagenes@hotmail.com)

**Imagen contracarátula:**

Encuentro religioso, Periodico Hoy, 30 septiembre de 2002

Impreso en Colombia-Printed in Colombia

Todos los derechos reservados. Esta publicación no puede ser reproducida ni en su todo ni en sus partes, ni registrada en o transmitida por, un sistema de recuperación de información, en ninguna forma ni por ningún medio sea mecánico, fotoquímico, electrónico, magnético, electroóptico, por fotocopia o cualquier otro, sin el permiso por escrito de la Facultad de Ciencias Humanas de la Universidad Nacional.

## **Contenido**

Introducción	7
1. Marco teórico	11
2. El campo religioso en Colombia: Una mirada diacrónica	35
3. Diversidad religiosa en Bogotá	85
4. La Estructura del Campo	133
5. Otros mecanismos de distinción	177
6. A modo de conclusión.	197
Bibliografía	207
Anexo	213



## Introducción

Hemos sido testigos a lo largo de la segunda mitad de siglo XX de un resurgimiento del sentimiento religioso y de la ampliación de sus expresiones con el nacimiento de nuevos grupos y el reavivamiento de antiguas creencias. Este fenómeno ha afectado a nuestro país con sus aspectos singulares y distintivos. En Colombia, especialmente en las tres últimas décadas, se ha dado un cambio religioso que algunos autores han optado por llamar "*mutación religiosa*"<sup>1</sup>, grandes multitudes han abandonado los caminos de la tradicional Iglesia Católica optando por nuevos cultos y creencias. Muchos de estos nuevos grupos reúnen actualmente grandes multitudes y se han convertido en verdaderos emporios de la fe, incursionando en diversos campos como el de la política y los medios masivos de comunicación, convirtiendo a su vez al campo religioso en un mercado e industria que mueve importantes sumas de dinero. Esta *mutación religiosa* constituye un cambio cultural cuyas dimensiones y alcances son de gran interés para el científico social.

Describir este fenómeno de cambio religioso, haciendo énfasis en los elementos distintivos de los nuevos movimientos religiosos y en los efectos que producen los nuevos ritos y cultos en las prácticas y estilos de vida de los creyentes, constituye el objetivo central del presente trabajo. Se intenta además explorar algunas de las causas que han permitido el crecimiento de estos nuevos movimientos religiosos, lo que implica a la vez preguntarse acerca de las razones por las cuales grandes sectores de la población han abandonado las filas de la tradicional Iglesia Católica en busca de nuevas opciones de fe.

---

1 BASTIAN, Jean-Pierre. La Mutación Religiosa en América Latina. México: Fondo de Cultura Económica, 1997.

Para este propósito la investigación ha estado orientada por preguntas como las siguientes:

¿Cómo se explica el crecimiento de los grupos evangélicos o protestantes, tanto en diversidad como en número de miembros en la ciudad de Bogotá?

¿Qué situaciones y experiencias personales pueden precipitar la adhesión a los nuevos movimientos religiosos?

¿Cómo operan los mecanismos de socialización en el seno de éstos nuevos grupos?

¿Qué papel desempeñan los nuevos movimientos religiosos en relación con las demás instituciones y grupos de las que participan sus miembros (la familia, la empresa, el colegio... etc.)

¿Cuáles son las características que distinguen a cada una de éstas organizaciones religiosas?

¿Cómo se organizan y gobiernan los nuevos movimientos religiosos?

¿Cuáles son las estrategias que usa cada uno de los diferentes grupos religiosos para ganar nuevos miembros, y para conservar los que ya posee?

La presente investigación pretende aprovechar los alcances explicativos del concepto de "*campo*" propuesto por Pierre Bourdieu para el análisis del fenómeno de pluralismo religioso en Bogotá. Por lo tanto, se intenta describir los mecanismos de distinción y rivalidad que se manifiestan entre las diversas ofertas religiosas presentes en la ciudad. Dada las dificultades prácticas de mostrar un espectro completo del campo religioso se ha optado por concentrar la atención en las iglesias y denominaciones de corte protestante, incluyendo los pentecostalismos, los movimientos adventistas y los milenarismos .

La investigación consta de cinco partes. La primera ofrece un marco teórico y conceptual del fenómeno religioso en general y del fenómeno de pluralismo religioso en particular. La segunda describe históricamente la situación del campo religioso nacional haciendo énfasis en las estrategias mediante las cuales la Iglesia Católica logró perpetuar su monopolio durante la mayor parte de nuestra historia, y cómo desde mediados del Siglo XX los nuevos movimientos religiosos se han constituido en amenaza para el predominio católico. El tercer capítulo está dedicado a describir y tipificar la pluralidad de doctrinas y



cultos presentes en la ciudad y los efectos que estos tienen sobre el estilo de vida de sus practicantes. El cuarto capítulo muestra la estructura del campo religioso secundario en la ciudad, en otras palabras, organiza los nuevos movimientos religiosos de forma jerárquica de acuerdo a su poder económico, político y social. Un quinto y último capítulo está dedicado a analizar los diferentes mecanismos de distinción que se dan dentro de los movimientos religiosos analizados. Reconociendo que el fenómeno del pluralismo y reavivamiento religioso tiene un carácter global, las conclusiones hacen referencia a algunos de los factores que han favorecido el crecimiento de los nuevos movimientos religiosos en nuestro contexto nacional particular.

Los datos ofrecidos por la presente investigación provienen de una multiplicidad de fuentes. La mayor parte de la información fue suministrada por líderes y pastores de las diferentes organizaciones religiosas que fueron entrevistados para indagar acerca de la organización de cada movimiento, infraestructura, formas de financiación, forma de gobierno, contenidos doctrinales, características del culto, función social que se proponen cumplir, participación en la política, y en los medios masivos de comunicación, entre otros aspectos. Los datos cuantitativos provienen de las estadísticas y estimaciones que manejan las diferentes organizaciones estudiadas.

Otra fuente de información muy valiosa fue proporcionada por el análisis de los discursos institucionales, especialmente los sermones o predicaciones. Además, se hizo una amplia revisión de las publicaciones y programas de difusión a través de los medios masivos de comunicación que tienen algunos de los movimientos estudiados. Esta información fue complementada a través de la observación participante que se focalizó en las expresiones cúllicas colectivas de cada uno de los movimientos.

En la redacción del informe final se pretendió enfatizar el carácter comparativo y relacional de la investigación. La caracterización de cada movimiento se hizo acudiendo a la herramienta weberiana de los tipos ideales. Además, teniendo en cuenta que según Pierre Bourdieu la posición de los agentes en cada campo se establece según el actual estado de las luchas, cada grupo religioso fue analizado y ubicado en el campo teniendo como criterio principal su relación con los demás grupos estudiados.



## 1. Marco teórico

“Es imposible ofrecer una definición de lo que “es” la religión al comienzo de una investigación como la que emprendemos”<sup>1</sup>

Max Weber

Con estas palabras Weber nos manifiesta las profundas dificultades que entraña el esfuerzo por encontrar una definición de religión que sea útil para contener la esencia de las diversas expresiones humanas que catalogamos bajo este rotulo. Entendiendo que el presente trabajo tiene como objetivo la descripción de los diversos grupos religiosos en la ciudad de Bogotá sería útil seguir a Weber en su propuesta metodológica:

“En general no trataremos de la esencia de la religión, sino de las condiciones y efectos de un determinado tipo de acción comunitaria, cuya comprensión se puede lograr sólo partiendo de las vivencias, representaciones y fines subjetivos del individuo -esto es a partir del “sentido”-, pues su curso externo es demasiado polimorfo”.<sup>2</sup>

Teniendo esta aclaración como trasfondo, podemos afirmar que el presente trabajo se basa en un esfuerzo por mantener una perspectiva comprensiva e interpretativa del fenómeno religioso, partiendo del supuesto de que es posible comprender el mundo social pues se trata de un mundo en alguna medida compartido de significados y senti-

---

<sup>1</sup> WEBER, Max. Economía y Sociedad. Bogotá : Fondo de Cultura Económica, 1964. p. 328.

<sup>2</sup> Ibid., p. 328.

dos, es decir: *“un mundo intersubjetivo”*. La investigación se sustentará, por lo tanto, en una perspectiva fenomenológica.<sup>3</sup>

## **1.1 Un acercamiento a la religión desde la perspectiva fenomenológica**

Tal y como lo proponen Berger y Luckmann en *“La Construcción Social de la Realidad”* consideraremos la religión como un producto social, una construcción humana, que tiene la capacidad de reaccionar constantemente sobre su productor, es decir, sobre el ser humano. Para comprender este proceso dialéctico de los fenómenos sociales Berger y Luckmann proponen dividirlos en tres momentos o etapas, a saber: *la exteriorización, la objetivación y la interiorización*.

### **1.1.1 La Exteriorización.**

La exteriorización es el vuelco permanente del ser humano hacia el mundo, tanto en la actividad física como mental. Todo parece indicar que este vuelco hacia el mundo es una necesidad humana esencial, en cuanto que el ser humano no puede ser concebido separado de su continua actividad de volcarse hacia el mundo en el cual se encuentra. En este proceso el ser humano crea un mundo en el que puede ubicarse y realizar su vida. Pero además, en el mismo proceso de construir su mundo el ser humano se construye a si mismo, le da sentido a su vida. Este mundo creado por el ser humano es la cultura. Desde esta perspectiva la cultura consiste en la totalidad de los productos humanos y su propósito fundamental es brindar a la vida humana las estructuras de sentido de las que carece biológicamente (al no estar dotado de un sentido natural del mundo como los demás animales). Sin embargo el mundo de la cultura creado por el hombre nunca puede alcanzar la estabilidad que caracteriza al mundo natural, puesto que la cultura, aunque se convierte para el hombre en una *“segunda naturaleza”*, sigue siendo algo muy diferente de la naturaleza, precisamente porque es el producto de la actividad humana. La cultura es siempre contin-

---

<sup>3</sup> Para tal fin pretendo basarme fundamentalmente en dos obras: *La Construcción Social de la Realidad*, Tratado de Sociología del conocimiento, escrito por Peter Berger y Thomas Luckmann, en particular se aplicarán los conceptos usados en los capítulos 1 y 2; y *El dosel Sagrado: Elementos para una Sociología de la Religión*, escrita por Peter Berger, en la que el autor intenta aplicar las herramientas de la fenomenología para elaborar una teoría sociológica de la religión.

gente y está expuesta a imprevisibles cambios, "*sus estructuras son intrínsecamente precarias*" puesto que la actividad humana la crea y recrea continuamente.<sup>4,5</sup> Debido al carácter esencialmente social del ser humano la actividad constructora de mundos es siempre una empresa colectiva.

Para el tema que nos ocupa diremos inicialmente que la religión es un producto humano, y solamente eso; por tanto, hace parte del universo de la cultura. Dentro de este marco de referencia, las proyecciones religiosas sólo pueden ser tratadas como tales, como productos de la actividad y la conciencia humana. Siguiendo a Schutz y Luckmann<sup>6</sup> es necesario para el investigador social colocar entre paréntesis la pregunta de si esas proyecciones pueden también ser alguna otra cosa (tener un sustento que esté en el "*mas allá*", o referirse a algo que no sea el mundo humano en que se originan empíricamente). Por otro lado, es importante mencionar que toda doctrina, institución o tradición religiosa, por antigua y sólida que parezca, como producto de la actividad humana es esencialmente contingente, es decir, estará expuesta al cambio, aunque en muchas ocasiones este cambio sea tan lento que no se haga fácil observarlo en el transcurso de un sola generación. Sin embargo, en la actualidad es factible observar y describir los cambios que se están desarrollando en las diversas expresiones religiosas debido a la velocidad de los procesos sociales contemporáneos.

Hablar de productos exteriorizados implica que estos productos alcanzan cierto grado de diferenciación con respecto a su productor, lo que nos remite al concepto de objetivación.

### 1.1.2 La Objetivación.

La objetivación significa que los productos humanos se le presentan al hombre como una realidad exterior a él mismo. Si se concede a la cultura el rango de realidad objetiva, ésta adquiere un doble significado. En primer lugar la cultura es objetiva en cuanto enfrenta al hombre con un conjunto de objetos del mundo real que existen fuera de su

---

<sup>4</sup> Según Berger y Luckmann no tiene nada de erróneo que el sociólogo hable de instituciones, estructuras, funciones, pautas, etc. El peligro sólo surge cuando las concibe como entidades que existen en y por sí mismas, separadas de la actividad y producción humanas.

<sup>5</sup> BERGER, Peter L. El Dósel Sagrado: Elementos para una Sociología de la Religión. Buenos Aires: Amorrortur, 1971. p. 17.

<sup>6</sup> SCHUTZ, Alfred y LUCKMANN, Thomas. Las Estructuras del Mundo de la Vida. Buenos Aires: Amorrortur, 2001.

conciencia. En segunda instancia la cultura es objetiva en el sentido de que puede ser experimentada y aprehendida en compañía. Esto significa que los objetos de la cultura pueden ser compartidos con otros, y existen con esa intención. Desde esta perspectiva la cultura aparece ante el ser humano como una realidad fáctica, externa y además coercitiva, es decir que se impone sobre sus productores y a su vez los determina y moldea, lo que permite que exista la tendencia de percibirla en cuanto a su carácter de realidad objetiva como algo equivalente al universo físico, -como una *"segunda naturaleza"*. La prueba más contundente de su realidad objetiva es la capacidad que tiene la cultura de imponerse al rechazo de los individuos, por ejemplo, en los mecanismos de control social.

Toda religión o expresión religiosa es desde este punto de vista un producto social humano, que goza de un carácter de objetividad, por lo tanto, se erige como una realidad fáctica, externa y coercitiva que actúa constantemente sobre sus productores, los determina y los moldea, aún sobre el esfuerzo que puede darse por parte de estos de resistir o rechazar su influencia (como es el caso de la actitud atea o antirreligiosa). Pero además las expresiones religiosas están allí para todo el mundo, es decir, son susceptibles de ser abordadas y comprendidas por todo aquel que se encuentre en la perspectiva adecuada o para aquel que se proponga dicha comprensión pues hacen parte de un mundo social y simbólico en alguna medida compartido, un mundo intersubjetivo.

### **1.1.3 La Interiorización.**

La interiorización es la reapropiación por los hombres de la realidad socialmente construida, quienes la transforman nuevamente de estructuras del mundo objetivo en estructuras de la conciencia subjetiva. En la medida en que se realiza la interiorización, el individuo aprehende los objetos del mundo cultural como fenómenos internos de su conciencia y al mismo tiempo los aprehende como fenómenos de la realidad externa. En ese sentido la sociedad funciona como agente formativo de la conciencia individual.

Toda sociedad se ve en la necesidad de transmitir su cultura de una generación a la siguiente. Se enfrenta éste problema mediante lo que

la teoría sociológica define como “*procesos de socialización*”, procesos mediante los cuales se enseña a una nueva generación a vivir de acuerdo con los programas institucionales heredados del mundo de sus predecesores. Puede describirse la socialización como un proceso de aprendizaje, sin embargo, ésta tiene una dimensión que rebasa el concepto “aprendizaje”, ya que el individuo no solo aprende los significados de la realidad cultural sino que también se identifica con los mismos y es moldeado por ellos. La interiorización implica entonces que la facticidad objetiva del mundo social se convierte también en una facticidad subjetiva. Las instituciones no representan solamente datos del mundo exterior sino también pautas de acción interiorizadas que hacen parte de la conciencia individual.

El proceso de socialización no se da sobre un individuo que es moldeado como un objeto pasivo e inerte; por el contrario, el individuo se apropia del mundo social de una manera activa, actualizando en su actuar cotidiano las normas, valores, roles, instituciones, etc. En ese sentido y por pequeño que sea su poder para cambiar las definiciones sociales de la realidad, el individuo continúa siendo un coproductor del mundo social y, por lo tanto, de sí mismo.

Toda institución religiosa, culto o doctrina se reproduce generacionalmente gracias a los procesos de socialización. Pero además está expuesta y es sensible a la redefinición y actualización que de ella hagan sus practicantes; en otras palabras, está siempre en proceso de construcción y cambio de acuerdo a la forma particular de apropiación que de ella se haga y a las modificaciones que propongan sus seguidores; estos procesos de cambio son altamente complejos.

#### 1.1.4 Religión y Sentido.

El mundo construido socialmente constituye a través de los procesos de interiorización pautas que orientan la experiencia subjetiva, otorgándole a ésta un orden significativo, o lo que Berger y Luckmann denominan un “*nomos*”, un conocimiento que ordena y da sentido a todas las experiencias. En virtud de este nomos el individuo puede llegar a dar sentido a su vida, tanto en el plano objetivo, salvaguardando las estructuras institucionales, como en el subjetivo, dándole sentido a la conciencia individual. Por ésta razón se comprende porqué la separa-

ción completa del individuo del mundo social, o *"anomia"*, constituye una terrible amenaza ya que éste pierde en tales casos tanto los vínculos emocionalmente satisfactorios, como también su orientación en el mundo, y en casos extremos, pierde su sentido de la realidad y su propia identidad. La anomia es insoportable, hasta el punto en que el individuo puede preferir la muerte a ella. Y a la inversa, puede buscarse la existencia dentro de un mundo nómico a costa de toda serie de sacrificios y sufrimientos, aún a costa de la vida misma si el individuo cree que este sacrificio supremo tiene significación nómica.<sup>7</sup>

La religión entendida como la empresa por la cual se establece un nomos sagrado cumple un papel esencial en los procesos de construcción de sentido. Lo sagrado es entendido en este contexto como: *"una cualidad de poder misterioso y temible, diferente del hombre pero relacionada con él"*.<sup>8</sup>

Puede atribuirse ésta cualidad a objetos naturales o artificiales, a animales o a hombres, o a las objetivaciones de la cultura humana. El hombre se enfrenta al nomos sagrado como una realidad inmensamente poderosa separada de él mismo que lo trasciende e incluye al mismo tiempo, dirige y ubica su vida en un orden que posee una significación última, por lo cual le brinda la protección suprema contra el terror de la anomia. Estar en una relación correcta con lo sagrado equivale a hallarse protegido contra las amenazas aterradoras del caos.

### 1.1.5 Teodiceas.

La realidad humana está siempre amenazada por las fuerzas del caos, del sin sentido y finalmente, por el hecho inevitable de la muerte. A menos que el dolor, el sufrimiento y la muerte puedan ser integrados dentro del nomos social, la vida humana se hace insoportable tanto en su dimensión colectiva como individual. Una teodicea es definida en éste sentido como el esfuerzo de toda empresa religiosa de otorgar sentido a la vida aún en sus aspectos discrepantes y penosos. En los términos de Weber una teodicea es el intento de explicar cómo puede ser compatible el infinito poder de Dios con la imperfección del mundo que él ha creado.<sup>9</sup>

---

<sup>7</sup> BERGER, Op. cit., p.36.

<sup>8</sup> OTTO, Rudolf. Lo Santo, lo Racional y lo Irracional en la Idea de Dios. Madrid : Alianza, 1980.

<sup>9</sup> WEBER, Op. cit., p. 412 – 417 y BERGER, Op. cit., p. 71 y sig.



A través de una teodicea el individuo puede descansar en el *nomos* sagrado que da significado a su vida, por lo tanto, su dolor y su miedo se hacen más tolerables. Las experiencias, por penosas que sean, adquieren sentido. Es necesario aclarar que esto no implica que el individuo se sienta feliz por ello o satisfecho de sufrir tales experiencias, ya que lo que brinda la teodicea no es felicidad, sino sentido. Es posible que en situaciones de sufrimiento la necesidad de sentido sea tan, o más importante que la necesidad misma de felicidad.

En concordancia con lo anterior es pertinente señalar que otra dimensión de la capacidad legitimadora de las teodiceas es la de dar cuenta de las desigualdades sociales en cuanto a poder y privilegios. En esta función las teodiceas legitiman un particular orden institucional tanto para los poderosos y privilegiados como para los desposeídos. Para estos últimos puede servir como "*opio*" tal y como lo entendía Marx, es decir, para hacer su situación un poco más tolerable, a la par que impiden que se revelen contra el orden instituido. Para los poderosos las teodiceas pueden justificar subjetivamente el goce, el poder y el privilegio propio de su posición social. Dicho en términos más simples, la teodicea brinda al pobre un significado de su pobreza, pero también provee al rico de un significado de su riqueza. En ambos casos el resultado es el mantenimiento de un orden social particular.

### 1.1.6 Religión y Alienación.

Una de las cualidades esenciales de lo sagrado, tal como se lo encuentra en la experiencia religiosa es su manifestación como lo totalmente "*otro*". Lo santo y lo sagrado en comparación con lo humano y lo profano. Como lo ha puesto de manifiesto Rudolf Otto, es precisamente esta otredad la que yace en el corazón del temor religioso reverente, del espanto sobrenatural, de la adoración, de lo que trasciende totalmente las dimensiones de lo meramente humano. En este sentido la religión tiende a esconder que los mundos sagrados son un producto de la actividad y la significación humanas, es decir, son creaciones objetivadas en las que el ser humano proyecta sus significados. En la medida en que éstos significados impliquen una abrumadora sensación de otredad, se los puede describir como proyecciones alienadas, pues explican el mundo y su orden negando la participación humana

en su creación, el *nomos* humano se convierte entonces en *cosmos* divino, en una realidad que deriva sus significados de más allá de la esfera humana.<sup>10</sup>

La alienación, por lo tanto, es un fenómeno antagónico al de la anomia, ya que aprehender el mundo sociocultural en términos alienados sirve para mantener sus estructuras nómicas con particular eficacia, precisamente porque en apariencia las inmuniza contra las innumerables contingencias de la empresa humana de construcción de mundos. Como construcción humana el mundo cultural y social es esencialmente precario y frágil; en cambio, cuando se presenta desde una perspectiva alienada como un mundo creado por dioses la realidad se presenta como sólidamente estructurada. La religión ha sido un agente tan poderoso de nomización precisamente porque ha sido también un poderoso agente de alienación.

Es necesario recordar que aún en el caso de una realidad alienante, la relación entre la actividad humana y el mundo creado por ella es y sigue siendo dialéctica, aunque este hecho no esté presente en la conciencia. Lo que significa que aunque *el otro mundo*, el mundo de los dioses, o del más allá adquiere cierta autonomía frente a la actividad humana que constantemente lo crea, también el ser humano, a través de su acción y de la actualización constante de su mundo, puede redefinir su realidad y transformar su *cosmos* religioso.

Podríamos decir, para finalizar, que las empresas religiosas constituyen el esfuerzo históricamente más importante del ser humano de dar significado a la realidad al infundir en ella sus propios significados. La religión es el intento de concebir todo el universo y todas las experiencias individuales y colectivas como humanamente significativas.

## 1.2 Religión e integración

Durkheim le otorga al fenómeno religioso una función integradora, según este autor una religión es:

---

<sup>10</sup> La alienación es el proceso por el cual se pierde para la conciencia la relación dialéctica entre el individuo y su mundo, el individuo olvida que el mundo de la cultura fue y sigue siendo creado por la acción humana, y por lo tanto por su propia acción. En la medida en que la conciencia alienada se basa en esta falacia, es una conciencia falsa tal y como lo propuso Marx.

“un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a cosas sagradas, es decir separadas, interdictas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral, llamada Iglesia, a todos aquellos que se adhieren a ellas”.<sup>11</sup>

En otras palabras, las experiencias religiosas colectivas permiten cohesionar a un grupo alrededor de un conjunto de prácticas que los trascienden, funcionando como una forma de *pegamento social*.

Es desde esta perspectiva que podemos explicar colectividades religiosas como *las iglesias y las sectas*.

### 1.2.1 Iglesias y Sectas

El término secta religiosa se asocia generalmente con comunidades religiosas pequeñas, radicales, intolerantes, fanáticas, automarginadas. Por lo cual se hace pertinente aclarar que desde la perspectiva sociológica el término secta no es peyorativo, es decir, no implica una determinada carga valorativa. Tanto Max Weber como Ernst Troeltsch, definieron *secta* en contraposición a *Iglesia*, conceptualización que se ha hecho modelo de referencia para encuadrar o tipificar cualquiera de los grupos religiosos existentes.

Las características definitorias propuestas por Weber se reducen, de manera esquemática a las siguientes:

La *secta* se define por su estructura cerrada, por su resistencia activa o pasiva frente a la sociedad y demás organismos religiosos; por la participación libre y voluntaria de sus miembros en la vida del grupo tras una experiencia de conversión, habiendo sido considerados aptos con base en sus cualidades religiosas y morales; no aspira a la universalidad.<sup>12</sup>

La *iglesia* se caracteriza por ser una comunidad numerosa y multitudinaria, con estructura abierta, que tiene relaciones normales con la sociedad y a veces con los otros grupos religiosos. Busca la universalidad y no exige de sus miembros la estricta observancia de sus normas para poder llegar así más fácilmente a todos los sectores de la sociedad.<sup>13</sup>

---

<sup>11</sup> DURKHEIM, Emile. Las Formas Elementales de la Vida Religiosa. Madrid : Akal Editor, 1982. p. 42

<sup>12</sup> WEBER, Op. cit., p. 932.

<sup>13</sup> Ibid., p. 895.

Bryan Wilson complementa esta definición afirmando que las sectas son grupos que se conciben a sí mismos como elegidos, aplican criterios rigurosos a aquellos que quieren ser admitidos y demandan una alta fidelidad hacia los superiores. Se consideran a sí mismos como una élite atribuyéndose una salvación absolutamente exclusiva. Dentro de una o dos generaciones, a medida que el número de neófitos es superado por los niños y nietos nacidos en la secta, el entusiasmo tiende a enfriarse, y el grupo adopta las características de una iglesia establecida.<sup>14</sup>

### 1.2.2 Las Instituciones Voraces

En esta exposición y con el propósito de ampliar las posibilidades explicativas de la comparación se ha acudido a la definición de secta en cuanto institución voraz según la construcción típico ideal de Lewis Coser.<sup>15</sup> El concepto de **institución voraz** propuesto por Coser hace referencia a grupos y organizaciones que demandan la adhesión absoluta de sus miembros y pretenden abarcar toda su personalidad dentro de su institución. Deben distinguirse de las que Erving Goffman ha denominado *instituciones totales*<sup>16</sup> ya que las instituciones voraces no se caracterizan típicamente por el uso de la coacción externa, por el contrario, suelen depender de la adhesión voluntaria y desarrollar mecanismos de motivación para activar la lealtad y la adhesión de sus miembros.

Las instituciones voraces se caracterizan por la presión que ejercen sobre sus miembros para debilitar o impedir que establezcan otros vínculos sociales con distintas instituciones o personas cuyas demandas de lealtad pudieran entrar en conflicto con las propias demandas de la institución voraz. Excluido de toda relación competitiva y sin bases externas donde fundar su identidad social, éste grupo selecto funda su identidad en el universo simbólico del limitado conjunto de roles propios de la institución voraz. Por tanto, para evitar que opten por otros cursos de acción, las instituciones voraces necesitan motivar en sus miembros una adhesión absoluta e incondicional. El compromiso con las instituciones voraces exige renunciar a la autonomía conquista-

---

<sup>14</sup> WILSON, Bryan. Sociología de las Sectas Religiosas. Madrid : Guadarrá, 1970. p. 26 – 27

<sup>15</sup> COSER, Lewis. Las Instituciones Voraces. México : Fondo de Cultura Económica, 1978

<sup>16</sup> GOFFMAN, Erving. Las Instituciones Totales. Nueva York : Anchor Books, 1961.

da por las personas que viven en la intersección de muchos círculos sociales, y sustituirla por una sumisión casi absoluta a la institución.

Las siguientes son algunas de las características de las instituciones voraces según la construcción típico ideal de Lewis Coser:

-Erige rígidas barreras simbólicas entre sus miembros, es decir, entre los depositarios de la verdad y las multitudes que carecen de las virtudes especiales que los sectarios se atribuyen a sí mismos.

-Exige la adhesión absoluta y sin reservas de la persona y jamás se contentan con un compromiso parcial. Toda vacilación, en tanto acto deliberado y reflexivo, es considerada sospechosa.

-Reacciona con típica y extrema intolerancia ante cualquier desviación del "*camino recto*" y, consiguientemente, todo miembro que accede a la tentación de expresar ideas que están en desacuerdo con la doctrina aprobada es castigado como hereje y expulsado de la comunidad por considerársele impuro e indigno de pertenecer a ella.

-Intenta reducir el contexto social de sus miembros con el mundo exterior y absorber íntegramente su personalidad.

-Tiende a uniformar la personalidad de sus miembros. Para la secta el desarrollo multifacético de la personalidad de sus miembros podría engendrar ideas o actitudes que serían difíciles de controlar.

-Aspira a suprimir todas las diferencias en el carácter de sus miembros. El cultivo de la sensibilidad, el ejercicio de una actitud crítica y objetiva y el refinamiento estético o psíquico en sus miembros son interpretados como un primer paso hacia el pecado del subjetivismo, es decir, como un presagio de herejía.

-Para alcanzar esa uniformidad y homogeneidad, la institución voraz recurre a un proceso de desindividualización. Todos los miembros de la secta son hermanos que participan por igual en la búsqueda de los bienes de salvación.<sup>17</sup>

Es importante mencionar que la instituciones voraces pueden ofrecer a sus miembros la seguridad y protección necesaria en determinados momentos de crisis o situaciones límite, en medio de una experiencia de confusión, anomia o crisis existencial; la institución voraz puede convertirse en un importante referente de identidad al generar en sus miembros sentido de pertenencia, orientación, competencia,

---

<sup>17</sup> COSER, Op. cit., p. 101.

etc. Podemos afirmar que aquellas poblaciones que están experimentando crisis de identidad son especialmente sensibles a la socialización voraz: los desempleados, los desplazados, los adolescentes, los que han experimentado un proceso de cambio en el status social (de ascenso o descenso), y por su puesto personas en situaciones límite, que han vivido, por ejemplo, pérdidas traumáticas, divorcios, adicciones, etc. En ese sentido la presente investigación se pregunta por las circunstancias concretas que en la vida del creyente religioso pudieron precipitar la búsqueda de una nueva alternativa religiosa y también por el grado de voracidad institucional de las nuevas organizaciones religiosas.

### **1.3 Una mirada al pluralismo religioso en occidente**

La pluralidad religiosa no es un fenómeno nuevo en absoluto. Si pensamos solamente en el cristianismo, éste se ha caracterizado desde su nacimiento por la recurrente presencia de sectas, cismas y herejías. Podemos afirmar, sin embargo, que las raíces del actual fenómeno de pluralismo religioso en Occidente está asociado con los inicios de la modernidad, especialmente con la *Reforma Protestante* inaugurada por Lutero.<sup>18</sup> Por lo tanto, antes de adentrarnos en la comprensión del fenómeno del pluralismo religioso en nuestro país y aún antes de explorar las causas del crecimiento en diversidad y número de miembros, de lo que técnicamente se ha propuesto llamar "*nuevos movimientos religiosos*"<sup>19</sup>, es importante hacer una revisión en parte teórica y en parte histórica de lo que se considera los orígenes y las causas del pluralismo religioso.

Durante la mayor parte de la historia humana, las instituciones religiosas han sido monopolios dentro de una determinada sociedad o comunidad, monopolios generalmente respaldados por el poder político dominante, es decir, que han contado con la legitimidad social sustentada por el uso de la fuerza, monopolios que han abarcado no sólo el orden colectivo sino especialmente la conciencia individual, dán-

---

<sup>18</sup> BERGER, Op. cit., p. 169.

<sup>19</sup> BOSCH, Juan. Para Conocer las Sectas. Navarra : Verbo Divino, 1993, p. 18.

dole un orden significativo de origen sagrado a la vida. En éste sentido, las instituciones religiosas cumplían el papel de orientar y regular el pensamiento y la acción, tanto en el ámbito colectivo como en la experiencia individual.<sup>20</sup>

En Occidente hasta el Siglo XV el monopolio religioso se expresó en el carácter dominante del cristianismo, en la versión del catolicismo romano. Monopolio que la Iglesia Católica logró mantener acudiendo frecuentemente al uso de la fuerza, como lo muestra históricamente el caso de las cruzadas contra el Islam y de las persecuciones contra herejes y judíos. Sin embargo, la doctrina cristiana llevaba consigo la potencialidad de un desarrollo teológico que impulsara una situación pluralista. Se entenderá como una *situación de pluralismo religioso* aquella en que el Estado tolera diferentes grupos religiosos compitiendo libremente en su seno.

El potencial pluralista del cristianismo se hizo manifiesto plenamente en la *Reforma Protestante*. Especialmente en las posibilidades revolucionarias de la interpretación teológica propuesta por Lutero, como por ejemplo en la doctrina del *"libre examen de las escrituras"* que quebró la exclusividad que mantenía la Iglesia Católica sobre la interpretación legítima del texto sagrado. Los reformadores enfatizaron que la interpretación de la Biblia debía ser una responsabilidad compartida con los laicos, en éste sentido cobraba ímpetu la posibilidad de una interpretación bíblica que partiera del seno de la comunidad, como estaba implícito en la otra gran propuesta teológica de la Reforma conocida como el *"sacerdocio universal de los creyentes"* que enfatizaba el carácter igualitario de los miembros de las diferentes comunidades protestantes y abría las puertas para la participación de los laicos en el culto, rescatando la voz de cada miembro en decisiones que tuviesen que ver con la vida de la comunidad, por ejemplo, en la elección democrática de los pastores por parte de la asamblea de creyentes.

Estos desarrollos teológicos alcanzaron su máxima expresión después de las guerras de religión en Europa. Tanto católicos como protestantes hicieron violentos esfuerzos por mantener el monopolio religioso sobre sus territorios, pero el proceso histórico iniciado por la Reforma protestante una vez que quebró la unidad del cristianismo en

---

<sup>20</sup> BERGER, Op. cit., p. 166.

Occidente, desencadenó innumerables fragmentaciones. El carácter sectario del protestantismo era inherente a la propuesta de Lutero. Si Lutero planteaba la posibilidad de dudar de la interpretación bíblica y de la propuesta doctrinal de la Iglesia Católica respaldada por una sólida institución y una larga tradición, era posible poner en entredicho la interpretación bíblica propuesta por Lutero, y el potencial para esta reinterpretación de la doctrina y la liturgia cristiana estaba en todo creyente, que de acuerdo a lo propuesto por Lutero, era un sacerdote y tenía libre acceso al texto sagrado gracias a la posibilidades prácticas y revolucionarias del libre examen. Esto desencadenó un proceso paulatino de repetidas escisiones en las nuevas vertientes del cristianismo. Aunque el anhelo protestante era prevalecer sobre toda la sociedad occidental, sus diversas fragmentaciones nunca le permitieron desarrollar una unidad internacional semejante a la del catolicismo.

Este proceso según Parsons influyó decisivamente en la consolidación de los Estados nacionales europeos ya que las iglesias protestantes tendieron a convertirse en unidades nacionales, lo que permitió en un principio un mayor control de los Estados nacionales sobre ellas.<sup>21</sup> Pero el proceso de fragmentación del cristianismo no se detuvo allí. Pronto, en países como Inglaterra y Holanda el surgimiento de nuevas fracciones del protestantismo como el calvinismo y el puritanismo impuso la necesidad a los nuevos Estados de legislar en favor de una actitud de tolerancia religiosa frente a las nuevas iglesias. Esta situación permitió romper la tradicional fusión europea entre Iglesia y Estado que había caracterizado a la edad media, e impulsó una mayor diferenciación social en otros campos además del religioso como el filosófico, el artístico, el científico, el económico y el político. Esto permitió que para el Siglo XVII la sociedad inglesa fuera la más diferenciada y pluralista tanto en el contexto europeo como a nivel mundial.

Podemos decir, por tanto, que la reforma protestante aunque inicialmente prendió la mecha que desembocaría en las guerras de religión europeas, a la postre creó las bases para una mentalidad de igualdad, interioridad y libertad de conciencia, en medio de las cuales podrían nacer y prosperar las ideas de tolerancia religiosa, y convivencia pacífica. Esta actitud de tolerancia se dio tanto a nivel de las conciencias, en

---

<sup>21</sup> PARSONS, Talcott. *El Sistema de las Sociedades Modernas*. México : Editorial Trillas, 1974, p. 67 y sig.



el respeto por las ideas del otro, como también a nivel institucional de la legislación política en asuntos religiosos. Estas ideas son desarrolladas con profundidad en *“la carta sobre la tolerancia”* de John Locke (1689) quien en la primera página expresa:

“La tolerancia es el rasgo mas característico de la verdadera iglesia y el objetivo de la verdadera religión. (...La religión) no ha existido para la pompa, el señorío de los prelados o la fuerza compulsiva, sino para sentar una vida guiada por la rectitud y la caridad”<sup>22</sup>

El proceso pluralizador fructificó especialmente en Norteamérica, que justamente como alternativa frente al ambiente de intolerancia que caracterizó las guerras de religión en Europa se convirtió en el paraíso de la libertad y la tolerancia religiosa. En Norte América, el desarrollo de una actitud pluralista no fue obstaculizado por las diversas trabas de la tradición europea como la monarquía, la aristocracia y las iglesias nacionales establecidas. El papel que jugaron las comunidades religiosas, especialmente las diversas fracciones del protestantismo en la génesis de los Estados Unidos fue vital, y ha sido ampliamente estudiado.<sup>23</sup> El territorio norteamericano fue colonizado inicialmente por un grupo de inmigrantes que buscaba sobre todo una mayor independencia religiosa, lo que implicó que las nuevas colonias practicaran diversidad de cultos, por lo cual las diversas iglesias y comunidades religiosas que colonizaron el territorio norteamericano se vieron en la necesidad de aceptar la presencia y competencia permanentes de otras iglesias y comunidades religiosas dentro de su propio territorio. Esto preparó el ambiente para la primera enmienda de la constitución, que prescribió la separación constitucional entre Iglesia y Estado, separación que se dió por primera vez desde la institucionalización del cristianismo en el Imperio Romano. El pluralismo religioso se extendió rápidamente desde las diferencias entre las colonias originales hasta el pluralismo dentro de cada Estado; lo que permitió el desarrollo de un sistema político que toleraba diferentes credos, los cuales a su vez aprendieron a tolerarse y a convivir mutuamente. Este ambiente pluralista

---

<sup>22</sup> LOCK, John. Carta sobre la Tolerancia. Madrid: Tecnos, 1988.

<sup>23</sup> PARSONS, Op. cit., p. 113 y sig.

permitió además la inclusión de dos movimientos religiosos no protestantes: una minoría católica y otra judía.

Este ambiente de tolerancia y respeto por las ideas ajenas, generó las condiciones necesarias para un acelerado desarrollo económico y social en un ambiente de paz, a pesar de que ninguna sociedad como la norteamericana ha sido más pluralista, no solo por la multitud de sectas e iglesias en su interior sino por la pluralidad de expresiones artísticas, científicas y políticas fruto de la libertad de pensamiento. De las diversas consecuencias de éste fenómeno de pluralismo religioso es importante mencionar que la educación quedó en manos de la esfera pública lo que le permitió desarrollar un carácter laico.

El modelo norteamericano de pluralismo religioso se ha expandido en todo Occidente convirtiéndose en paradigma de una actitud moderna de los Estados en asuntos religiosos. En este modelo diferentes grupos religiosos con un mismo estatus legal compiten entre sí, ninguno con mayores ventajas o privilegios políticos frente a sus demás competidores, lo que implica que ninguna iglesia o grupo religioso pueda apelar al brazo político, ni al uso legítimo de la fuerza para imponer la adhesión de personas a su credo. Por esta razón los Estados occidentales modernos han mostrado históricamente una clara tendencia a asumir un trato políticamente igualitario frente a la pluralidad de movimientos religiosos, pluralidad que a su vez se ha convertido en una característica común de las sociedades modernas. Fenómeno que tiende a desembocar en políticas de libertad religiosa y libre conciencia, tal y como lo proclama la declaración universal de los derechos humanos.

Esta actitud asumida por la mayoría de los Estados modernos frente a asuntos religiosos se puede comparar en cierto sentido con las políticas económicas de libre mercado, pues el Estado limita su acción en asuntos religiosos a ser un árbitro imparcial que no interviene en asuntos religiosos, asumiendo simplemente una actitud de regulación frente a la pluralidad de ofertas religiosas, sin asumir un favoritismo especial por alguna de ellas, y mucho menos ejercer una acción de coerción religiosa específica. En este ambiente las diversas iglesias y grupos religiosos se ven obligados a competir y a buscar la adhesión voluntaria de sus miembros que son vistos como posibles "*clientelas*".

Según Berger la característica fundamental de toda situación pluralista, sean cuales fueren los detalles de su fundamento histórico, radica en que los ex-monopolios religiosos ya no pueden dar por sentada la adhesión de sus poblaciones. La tradición religiosa que antes podía garantizar la adhesión de la población de manera autoritaria, ahora debe ser puesta en el mercado. En ese sentido la situación pluralista implica la posibilidad de ver el fenómeno religioso desde la perspectiva de un fenómeno de mercado.

El mercado competitivo religioso se establece una vez que se hace imposible, por parte de la religión que mantuvo el monopolio, utilizar la maquinaria política de la sociedad para eliminar a sus rivales. Las fuerzas de este mercado tienden entonces a constituir un sistema de competencia libre. Las diversas ofertas religiosas que ahora compiten libremente, incluidas la de la religión que ostentaba el monopolio, deben ser vendidas a una clientela que no está obligada a consumir. La adhesión religiosa adquiere, por lo tanto, un carácter voluntario e incierto.<sup>24</sup> En ella, tal y como ya lo anotaba Marx, las instituciones religiosas se convierten en industrias o agencias comerciales y las tradiciones religiosas en mercancías dispuestas para el consumidor. Si bien es cierto la descripción del fenómeno religioso en una situación pluralista no se puede reducir en ningún momento a esta perspectiva, es posible afirmar que gran parte de la actividad religiosa en Occidente está actualmente sujeta a las lógicas propias del mercado.<sup>25</sup>

En este contexto los grupos religiosos se ven abocados a convertirse en agencias competitivas. Tarea especialmente compleja para los exmonopolios que estaban organizados de acuerdo a las características propias de una institución que ejercía el control exclusivo sobre una población de adherentes, como institución orientadora de la conciencia y la vida interior de sus miembros y que además gozaba de todo el respaldo político. Bajo la situación pluralista, la institución que ostentaba el monopolio debe organizarse de tal manera que logre atraer

---

<sup>24</sup> Como resultado de la secularización y el pluralismo los grupos religiosos se ven también obligados a competir con diversos rivales no religiosos en la tarea de definir el mundo, algunos de ellos muy organizados (como los variados movimientos ideológicos revolucionarios o nacionalistas), otros mucho más difusos institucionalmente (como los modernos sistemas de valores del "individualismo" o de la liberación sexual). Así, no solo puede hablarse de pluralismo en sociedades nacionales con un sistema religioso de tipo norteamericano, sino también en todo lugar en donde los exmonopolios religiosos se ven obligados a enfrentarse con rivales tolerados y socialmente poderosos en la definición de la realidad. BERGER, Op. cit., p.157 y sig.

<sup>25</sup> Ibid., p. 169 y sig.

y mantener a una población de “*consumidores*”, compitiendo con otros grupos que tienen el mismo propósito.

Los resultados adquieren una importancia indiscutible en esta nueva situación. Cuando existían los monopolios religiosos, la institución dominante no se hallaba bajo la presión de lograr resultados, pues la situación histórica le garantizaba su permanencia en una determinada población. Expuesta a la nueva situación pluralista, la empresa religiosa dominante se ve en la necesidad de competir para asegurar el mantenimiento de sus antiguas clientelas.

Obligadas a competir y a producir resultados las diversas empresas religiosas que quieren mantenerse en la lucha con las agencias rivales se ven avocadas a un proceso de burocratización, lo que implica la capacitación de personal religioso con habilidades administrativas además de las típicamente religiosas: manejo de personal, adquisición de recursos, elaboración de proyectos, realización de presupuestos, creación de cuadros burocráticos, etc.

## **1.4 Relación dialéctica entre demanda y oferta religiosa**

En una situación de pluralismo en el que las preferencias religiosas adquieren características propias del mercado, no es posible ofrecer una mercancía a una potencial población de consumidores (no obligados a consumir) sin tomar en cuenta sus deseos, gustos, y necesidades. Desde la perspectiva de una elección racional pura podría pensarse que el consumidor religioso escogerá la organización, comunidad, culto o rito que satisfagan mejor sus necesidades y expectativas. Sin embargo las motivaciones que impulsan al consumidor religioso rebasan las posibilidades explicativas que ofrece la relación costo-beneficio, pues además de la diversidad de ventajas en esta vida o en la otra que pueda ofrecer una determinada oferta religiosa, diferentes aspectos no cuantificables determinan en gran medida la decisión del consumidor religioso, entre ellos podemos mencionar: la influencia de la tradición, el momento de la vida personal en que se realiza la elección, la ubicación geográfica de la empresa religiosa (templo o capilla), etc.

En las dinámicas del consumo religioso se hace evidente un proceso dialéctico en el que la oferta y la demanda se determinan mutuamente. Por un lado la elección de cierta oferta religiosa implica consecuencias observables en las prácticas, hábitos y estilos de vida de los consumidores. Estos cambios implican en la mayoría de las ocasiones una ruptura radical con el estilo de vida anterior, ruptura que se evidencia en los términos mediante los cuales el consumidor religioso describe su decisión de optar por una nueva oferta, tales como: *conversión, salvación y nuevo nacimiento*. Por otro lado, las instituciones religiosas que compiten en una situación pluralista se ven en la constante necesidad de readecuar sus estructuras y estrategias para suplir las nuevas expectativas y demandas de consumidores inmersos en un mundo dominado por las lógicas del mercado. Lo que significa que el consumidor religioso tiene un cierto poder para transformar el producto ofrecido en el mercado. En este sentido la dinámica de las preferencias del consumidor, los efectos de la moda, de los gustos y de los estilos de vida, se convierten en agentes de cambio en el ámbito religioso, cambios que pueden afectar el culto y la doctrina, y que se dan a un ritmo aceleradamente inusual si se tienen como referencias los ritmos de cambio que han caracterizado la historia de las religiones. Este poder de la demanda sobre la oferta implica la posibilidad tanto de la homogenización como de la diversificación del mercado religioso.<sup>26</sup>

La influencia de los gustos y de las preferencias del consumidor religioso implican también que la filiación y el compromiso religioso ya no gocen de un carácter definitivo. En un ambiente de pluralismo todo compromiso religioso se torna contingente y frágil, es decir, susceptible de ser reconsiderado sí el consumidor religioso no siente satisfechas sus necesidades o encuentra una oferta religiosa que se acomode mejor a sus expectativas, por lo cual toda empresa religiosa se enfrenta constantemente al problema de desarrollar estrategias (sean estas doctrinales, cúllicas o administrativas) para retener sus membresías.

La situación pluralista presenta a las instituciones religiosas dos opciones típicas. Pueden acomodarse a la situación, jugar el juego pluralista de la libre empresa religiosa modificando su producto de

---

<sup>26</sup> BERGER, Op. cit., p. 177.

acuerdo con las exigencias del consumidor, o pueden negarse a tal adaptación, y atrincherarse detrás de sus tradicionales estructuras socioreligiosas como si nada hubiera sucedido. Como es obvio, hay varias posibilidades intermedias entre estas dos opciones extremas, con diversos grados de adaptación e intransigencia.

## 1.5 El concepto de “campo religioso”

Desde esta perspectiva de competencia y rivalidad, propias de toda situación de mercado se hace posible el uso del concepto de “*campo*” elaborado por Pierre Bourdieu como herramienta metodológica que permite desentramar determinadas dinámicas de los diferentes movimientos religiosos en una situación religiosa pluralista. Bourdieu define de la siguiente manera el concepto de campo:

“Los campos se presentan a la aprehensión sincrónica como espacios estructurados de posiciones cuyas propiedades dependen de su posición (la de los agentes) en estos espacios, y que pueden ser analizadas independientemente de las características de sus ocupantes (o agentes)”.<sup>27</sup>

Bourdieu propone que el análisis sociológico debe estudiar la dinámica interna de cada campo. Dos elementos fundamentales permiten la dinámica del campo: la existencia de un capital común y la lucha por su apropiación. Por lo tanto, la teoría de Bourdieu se centra en descifrar cómo los agentes que compiten en determinado campo luchan por la apropiación de un capital específico. En esta dinámica de competencia se estructuran las posiciones de los diferentes agentes dentro del campo, tanto de aquellos que monopolizan el capital como la de quienes aspiran a poseerlo. La posición de cada agente en el campo ya sea su ubicación privilegiada o marginal dependerá de la cantidad de capital específico que haya acumulado en relación con sus rivales de lucha, lo que implica que toda posición sólo podrá establecerse comparando los privilegios de cada agente en relación con los de sus rivales, es decir la ubicación en el campo siempre tendrá un carácter relacional.

---

<sup>27</sup> BOURDIEU, Pierre. Cuestiones de Sociología. Madrid : Istmo, 2000, p.112.

Se debe destacar que cada campo es esencialmente un espacio social de lucha y rivalidad (o podríamos decir de conflicto) donde los agentes compiten por un determinado capital, para lo cual implementan diversas estrategias. En la presente investigación el concepto de estrategia hará referencia a todo tipo de acción o intención práctica de los agentes con el fin de aumentar su capital (estas estrategias no son necesariamente racionales, es decir, no pertenecen exclusivamente a la categoría weberiana de acción racional con arreglo a fines, sino que pueden tener un carácter inconsciente o semiconsciente).

Cuando hablamos del campo religioso nos referimos, por lo tanto, a un espacio teórico cuya perspectiva interpretativa se basa en la relación entre instituciones y organizaciones *productoras y distribuidoras* de bienes simbólicos de salvación que compiten entre sí, por un lado, y los sectores sociales que *consumen o compran* esos bienes de salvación según el juego de la oferta y la demanda, por otro lado.

Acudiendo a esta herramienta teórica podemos hablar del campo religioso en Colombia. Un campo en el que los diferentes agentes (que en este caso serán los diferentes movimientos religiosos) compiten libremente por ganar adeptos (los seguidores o adeptos se convertirán en el capital específico que está en juego o en lucha). Las estrategias de inversión de los competidores en el campo dependerán, según Bourdieu, de su ubicación en el mismo, y su ubicación dependerá de la cantidad de capital específico que hayan acumulado. Esta estructura en la distribución del capital puede variar teóricamente entre dos límites puros. En primer lugar la situación de monopolio absoluto del capital específico, en este caso el monopolio absoluto de los adeptos o creyentes. El segundo, la situación de competencia en condiciones de perfecta igualdad entre los concurrentes, es decir la igual distribución del capital entre todos los competidores, en nuestro caso específico una competencia entre movimientos religiosos con más o menos la misma cantidad de miembros. En la actualidad el campo religioso en Colombia no muestra ninguna de estas situaciones límite, sino que consiste en una lucha entre agentes (movimientos religiosos) desigualmente provistos de capital específico (con un número desigual de adeptos o seguidores), lo que supone por lo menos dos clases de concurrentes. Por un lado los dominantes que ocupan las posiciones más

altas en la distribución del capital, es decir gozan de mayor prestigio, tradición y reconocimiento en el campo, y por su puesto de un mayor capital específico. En nuestro caso concreto, el agente dominante y quien ha ostentado el monopolio tanto de los adeptos o seguidores como de los bienes de salvación durante más de cuatro siglos es la Iglesia Católica. En otras palabras podemos afirmar que la Iglesia Católica goza aún de una gran capacidad para *“monopolizar las almas”*. Por otro lado están los dominados o *“recién llegados”* que tienen como objetivo hacerse a un lugar de reconocimiento dentro del campo, para lo cual necesitan prioritariamente aumentar el volumen de su capital. Los dominados son todos aquellos movimientos religiosos que luchan por salir de su ubicación marginal en el campo religioso colombiano.

Los dominantes según Bourdieu estarán destinados a estrategias de conservación, es decir tratarán de asegurar la perpetuación del orden establecido al cual pertenecen, para lo cual buscan mantener el monopolio del conjunto de recursos heredados del pasado que les han permitido consolidar su ubicación privilegiada, estos recursos no sólo hacen referencia al capital específico sino en general al conjunto de instituciones que tienen a su disposición y que se convierten en una herramienta de dominación que adquiere un carácter objetivo. En el caso de nuestro problema particular podemos afirmar que la Iglesia Católica no sólo goza de una indiscutible mayoría de miembros o adeptos, sino que además disfruta de todas las ventajas que le ofrece una tradición de monopolio que ha logrado mantener por más de cuatro siglos. En este contexto la Iglesia Católica puede contar con la ventaja que otorga la existencia de lazos tradicionales que influyen para que ciertos grupos de la población se mantengan dentro de sus filas. Pero además, la larga tradición histórica le ha significado a la Iglesia Católica diversas ventajas, entre las que podemos enumerar: unas relaciones privilegiadas con el Estado Colombiano, gran cantidad de riquezas tanto materiales como culturales que ha logrado acumular, una alta organización corporativa y una amplia infraestructura. En este último aspecto se destaca el sistema de enseñanza católico, que le ha permitido a lo largo de casi cuatro siglos asegurar unos procesos de socialización e institucionalización que le garantizan su permanencia en un lugar de privilegio dentro del campo, pues permiten convertir su institu-



ción en “*estados incorporados*” que Bourdieu denomina “*habitus*”, que son, en general, una serie de esquemas y disposiciones particulares generadoras de prácticas y percepciones que los miembros o seguidores han incorporado, lo que además implica la aceptación y legitimación de la estructura del campo.<sup>28</sup>

Los dominados o recién llegados pueden orientarse, según la propuesta de Bourdieu, de acuerdo a las siguientes estrategias: En primer lugar unas estrategias de sucesión o adaptación que consisten en enfocar sus esfuerzos en inversiones que les permitan mejorar su posición en el campo sin intentar transformarlo. Estas estrategias cuentan con un alto grado de seguridad en términos de alcanzar unos beneficios prometidos, se tenderá a usar las mismas estrategias que usan los dominantes y que han demostrado históricamente algún grado de eficacia en el propósito de aumentar y monopolizar el capital. Pueden optar también por unas estrategias de subversión, lo que implica una redefinición completa de los principios de legitimación y de dominación dentro del campo, y que significarán unas estrategias alternativas y novedosas para hacerse al capital, lo que implica por su puesto, un mayor riesgo, pero también la eventual posibilidad de una acumulación mucho más efectiva de capital específico y, por lo tanto, un rápido ascenso dentro de la estructura del campo.

---

<sup>28</sup> El “*Habitus*” se forma en relación a las condiciones de existencia del sujeto, en las que tienen un peso especial las primeras experiencias de la vida. Estas experiencias estructuran en el sujeto una “matriz” que va a sistematizar y delimitar todos sus hábitos, prácticas y esquemas de percepción. Para ampliar esta definición ver: BOURDIEU, Pierre. *El Sentido Práctico*. Madrid: Taurus, 1991, p. 91- 111.



## 2. El campo religioso en Colombia: una mirada diacrónica

La intolerancia dogmática es carácter distintivo del catolicismo, y constituye una de las pruebas de su divinidad. Quien tiene certeza de la verdad, no puede convenir con el error.<sup>1</sup>

Rafael Carrasquilla

La historia colombiana desde la conquista ha estado ligada indiscutiblemente al papel que en ella ha desempeñado la Iglesia Católica. Gracias a la *"contrarreforma"* y a través del *"Santo Oficio"* la Iglesia Católica instauró las condiciones necesarias para impedir el ingreso de cualquier otro tipo de doctrina religiosa en el país, garantizando de esta manera su monopolio ideológico y su exclusividad frente a la sociedad y el Estado Colombiano. Sin embargo, de manera muy dificultosa y después de varios intentos, los protestantes entraron a Colombia en el Siglo XIX, aunque fueron víctimas de diversas manifestaciones de intolerancia que se desprendían de un Estado Católico y de una población educada para condenar toda propuesta religiosa diferente a la predicada por la iglesia oficial.

Esta intolerancia tomó diversas manifestaciones: condena de la doctrina protestante, prohibición de todo tipo de publicación que pudiera significar alguna amenaza para la Iglesia Católica, excomunión a todos aquellos que aceptaran las nuevas doctrinas, violencia física y verbal hacia los misioneros o creyentes protestantes, en fin, variadas formas de discriminación social, avaladas por las diferentes constituciones. La intolerancia religiosa tuvo su máxima expresión en el Siglo

---

<sup>1</sup> CARRASQUILLA, Rafael M. Ensayo Sobre la Doctrina Liberal. Madrid : Imprenta Teresiana, 1899, p. 202.

XX, en la violencia generada por la muerte de Jorge Eliécer Gaitán, donde la lucha entre conservadores y liberales tomó dimensiones religiosas y significó también la persecución a los *evangélicos*, por lo cual muchas iglesias protestantes fueron cerradas y destruidas y algunos pastores asesinados. Sólo hasta la Constitución de 1991 se legisló a favor de la libertad cultos, lo que por fin abrió la posibilidad a una situación de pluralismo religioso en el que las diferentes organizaciones religiosas pueden competir libremente sin que la preferencia del Estado favorezca a alguna en particular. Sin embargo, nos quedan las preguntas acerca de las consecuencias sociales, culturales, económicas y políticas de más de cuatro siglos de monopolio religioso.

## **2.1 América Latina: conquista y reconquista**

Para tratar de comprender desde sus raíces el monopolio que ha ostentado la Iglesia Católica en el campo religioso nacional se hace necesario acudir, en primer lugar, al examen de un evento que tuvo lugar en España pocos años antes del descubrimiento de América, la conocida reforma de la Iglesia Católica en España emprendida por la reina Isabel, reforma que a su vez estuvo relacionada con la expulsión de los moros del territorio hispánico, es decir con "*La Reconquista*".

Podemos describir esquemáticamente la difícil situación que atravesaba la Iglesia Católica resaltando el hecho de que mientras los altos prelados vivían en la opulencia y muchos obispos se dedicaban a intrigas políticas, los curas parroquiales no tenían educación formal siendo muchos analfabetas, los clérigos no practicaban el celibato y en general la vida en muchos monasterios era indisciplinada. Frente a este panorama la reina Isabel vió la necesidad de realizar una reforma de la iglesia; para este fin el primer paso fue conseguir de Roma el *patronato eclesiástico* (1482), acuerdo mediante el cual el Papa delegó en los reyes de España la organización de la iglesia en sus territorios, incluyendo el derecho a realizar los nombramientos dentro del clero español. El Papa se dedicaría solamente a ratificar las decisiones de los monarcas. Este hecho puede definirse como la génesis de la alianza entre los poderes políticos y religiosos en Latinoamérica. Teniendo a Francisco Jiménez de Cisneros como confesor, la reforma de la reina

Isabel giró sobre cuatro ejes fundamentales: un impulso académico en la formación de los clérigos y religiosos, una reforma de la vida monástica, la utilización de la Inquisición como instrumento para asegurar la conformidad doctrinal y moral, y la expulsión de los moros del territorio hispánico.

Aunque la Inquisición tenía fuertes raíces en la tradición medieval, la Inquisición española tuvo unas características particulares, en especial el hecho de haber sido cedida por el Papa para ser supervisada por la corona española mediante una bula de Sixto IV. Estas medidas represivas desencadenaron la expulsión de moros y judíos generando graves perjuicios económicos para la corona española. La Inquisición le permitió a la corona garantizar la exclusividad de la fe católica sobre el territorio español y consolidar un sistema económico y social conservador que frustró la revolución burguesa que se estaba dando entretanto en gran parte de la Europa occidental.

La conquista de América puede entenderse desde esta perspectiva como un "*proyecto religioso*", como la prolongación de la reconquista española en busca de implantar la *verdadera fe* en los nuevos territorios.<sup>2</sup> Tal y como lo expresa López de Gomara:

En acabándose la conquista de los moros que había durado más de ochocientos años, se comenzó la de los indios para que siempre peleasen los españoles con infieles y enemigos de la santa fe de Jesucristo.<sup>3</sup>

Además, a la Iglesia le fue encomendada la evangelización de los indígenas; de esta manera y en la ausencia de un proceso de secularización el monopolio católico se extendió al campo educativo.

América Latina fue antes de la conquista española tierra de diversidad religiosa donde fructificaron gran variedad de ritos y dioses. La población nativa a través del sincretismo entre lo indígena y las nuevas imágenes y santos intentó resistir el esfuerzo de homogeneización religiosa emprendido por la corona española, lo que implicó que durante la mayor parte de la colonia el catolicismo que predominó en Latinoamérica tuvo la flexibilidad necesaria para tolerar en su seno una

<sup>2</sup> JARAMILLO, Rubén. *Moralidad y Modernidad en Colombia*. Santa Fe de Bogotá D.C. : Ed. Por ESAP, 1998, p. 13.

<sup>3</sup> LOPEZ DE GOMARA, citado por URIBE CELIS, Carlos. *La Mentalidad del Colombiano*. Santafé de Bogotá : Ediciones Alborada, 1992, p. 142.

gran cantidad de manifestaciones religiosas menores integradas en un continuo proceso de cristianización de las diversas prácticas religiosas.<sup>4</sup> A pesar de este carácter dócil del catolicismo romano, era innegable su carácter de institución religiosa dominante que tenía bajo su control tanto el monopolio de los bienes simbólicos de salvación como el dominio de las mentalidades. Además, y gracias a las prerrogativas del patronato eclesiástico, contaba con todo el respaldo y apoyo político para el desarrollo de su misión.<sup>5</sup>

La Iglesia Católica se puso al servicio del imperio y mediante sus mecanismos de socialización logró interiorizar en las mentalidad de los dominados un *nomos* (una cosmovisión y un orden moral) que facilitó la aceptación del orden jerárquico de la monarquía española y las desigualdades sociales desencadenadas por la conquista. Por otro lado, a través de legados y donaciones de los fieles piadosos la Iglesia llegó a poseer una inmensa fortuna territorial que debido a la legislación política estaba inmovilizada para la circulación económica, lo que le permitió crecer en poder y riqueza y la llevo a descuidar su vocación espiritual.

## 2.2 La santa inquisición

España, que apenas comenzaba a consolidarse tras la expulsión de los últimos moros, vio en la defensa del catolicismo un elemento de identidad y cohesión nacional frente a la nueva amenaza que representó el cristianismo burgués de la Reforma protestante. Para resistir la embestida protestante la corona española contaba con la herramienta de la inquisición fácilmente adaptable para este fin. La inquisición, además del uso de la violencia, desarrolló mecanismos de control ideológico, especialmente la creación de una lista de libros prohibidos para impedir que pasasen al nuevo mundo los errores y las herejías protestantes.

---

<sup>4</sup>BASTIAN, Op. cit., p. 9.

<sup>5</sup> «Según el patronato, el Estado Español daba los nombres de los prelados que el Papa debía nombrar, designaba los curas párrocos, percibía los diezmos eclesiásticos, autorizaba la fundación de las iglesias y la demarcación de diócesis y parroquias, y pagaba a prelados y curas, los cuales por procedencia de su nombramiento, por las leyes vigentes y por el origen de su estipendio, eran prácticamente funcionarios estatales con un cierto grado de subordinación». TIRADO MEJIA, Alvaro. Colombia Siglo y Medio de Bipartidismo. En: Colombia Hoy. Bogotá : Tercer Mundo Editores, 1995, p. 119.

Antes del establecimiento de la inquisición en Latinoamérica los obispos católicos eran investidos con el oficio del inquisidor, además se prohibió a los hijos y nietos de los condenados por la inquisición desempeñar cargos públicos en las Indias (1511). Un tribunal del Santo Oficio fue instalado en Lima en enero de 1570, el cual nombró comisionarios para actuar en lugar de los obispos inquisidores. En septiembre de 1610 fue instalado en Cartagena otro tribunal de la inquisición, que en su primer edicto de fe nombró seis clases de doctrinas contra las cuales se actuaría: Ley de Moisés (Judíos), Secta de Mahoma (Musulmanes), Secta de Lutero (Protestantes), Secta de Alumbrados (Puritanos), Diversas herejías, Solicitantes. Frente al tardío arribo de las comunidades judías y árabes el principal factor religioso heterodoxo fue el protestante, es decir, *la herejía luterana*. El término luterano o protestante fue adquiriendo desde este momento la misma connotación negativa que el de turco o judío en la conciencia latinoamericana. Algunas de las consecuencias de este monopolio religioso fueron: el cierre de los espacios latinoamericanos a los procesos de modernización política y religiosa, y la imposibilidad del surgimiento de un espacio religioso y filosófico crítico como el que caracterizó a Europa, influenciada tanto por la reforma protestante como por la Ilustración.<sup>6</sup>

<sup>6</sup> Este fenómeno se puede observar con claridad en el papel desempeñado por el "Catecismo de la Doctrina Cristiana del Padre Astete", del que se pueden contar más de seiscientas ediciones y que constituyó el más importante instrumento socializador de la Iglesia Católica en el mundo hispano. En un artículo titulado "Universidad y sociedad" Rafael Gutiérrez Girardot hace el siguiente comentario al respecto: "Si se tiene en cuenta que durante más de tres siglos -en España: en la América hispánica puede ser uno menos- los niños hispánicos han aprendido a descifrar el mundo con el Catecismo de la doctrina cristiana del Padre Gaspar Astete, que apareció por primera vez en 1599, no es difícil deducir que los niños del siglo XVIII, de los siglos XIX y XX, han sido acunados en un momento decisivo de su socialización por una concepción del mundo y de la vida no solamente anacrónica sino determinada por los problemas de militancia que acosaron al catolicismo español en el siglo XVI, por los problemas que le plantearon la Reforma de Lutero y el Erasmismo. Tras su forma simple de preguntar y de responder, tras su apariencia "racional" se oculta la intolerancia y su forma decisionista de pensamiento ("sí o no como Cristo nos enseñó", que impone naturalmente el sí, y crea la noción de "amigo - enemigo", popularizada luego en la asignatura de historia sagrada con la frase de Cristo "el que no está conmigo está contra mí"). Para el niño, el mundo histórico se reduce a los partidarios del "sí", los buenos por católicos, y los partidarios del "no", necesariamente los malos por no católicos. Esta "estructura" antagonista se profundiza cuando en el curso de los estudios a los adolescentes se les enseña a odiar literalmente... a todas las figuras históricas que dijeron "no" al padre Astete y a lo que él representaba, a los otros, que para agravar la maldad, no eran españoles. El odio trajo, en consecuencia, la calumnia, la deformación y al mismo tiempo la hipocresía..." Gutiérrez Girardot: 1986, p. 69. Al respecto Rubén Jaramillo añade: "Porque se partía del criterio paranoide según el cual "los otros son los malos", los que "no son como nosotros". Todavía a finales del siglo pasado (siglo XIX) un erudito castellano, Marcelino Menéndez y Pelayo, autor de una obra monumental, la Historia de los heterodoxos españoles, hablaba por ejemplo de la filosofía alemana como la de "los enemigos de nuestra raza" y de las "nieblas germánicas" que nada tenían que ver con la supuesta claridad latina e hispánica. Así es como hemos sido educados en el paradigma del dogmatismo y de la intolerancia. La mediocridad espiritual de América, producto de la falta de filosofía (mientras el idealismo alemán es un resultado secular de la reforma protestante, porque Kant y Hegel lo que hacen es profundizar en el camino abierto por Lutero, de quien dijera Hegel en sus Lecciones sobre la filosofía de la historia universal que fue el primero en haber pensado que el hombre es libre por sí mismo), es el resultado de esta actitud lo que constituye el meollo de nuestra propia personalidad histórica." JARAMILLO, Rubén. Colombia la Modernidad Postergada Bogotá: Argumentos, 1998, p. 236.

Todo parece indicar que la fe protestante llegó a los territorios nacionales durante el periodo colonial, en especial a la isla de San Andrés. Sin embargo los intentos para traerla a territorio continental fueron frustrados por la inquisición. El primer proceso contra un protestante tuvo lugar durante el año de 1569, es decir antes de fundarse la Inquisición en Cartagena:

"...un baptista, extranjero residente en la plata por cosas de la secta luterana, en especial porque dijo que no se debía rogar a los santos ni ellos podían interceder por nosotros".<sup>7</sup>

En el siglo XVII algunos protestantes arribaron a territorio nacional y hablaron abiertamente de su fe, fueron capturados, procesados y castigados hasta que se hicieron católicos. En 1619 fue encarcelado el primer mártir protestante en tierra neogranadina, se trata de Adán Edon, agente de un comerciante inglés de Sevilla, quien fue denunciado como protestante, remitido al tribunal de la Inquisición en Cartagena, y condenado a la hoguera en Julio de 1622. Finalmente la Inquisición fue abolida en los territorios de la Gran Colombia durante el congreso de Cúcuta en 1823.<sup>8</sup>

Si bien es cierto que la fe protestante no logró penetrar en la Nueva Granada durante la Colonia por medio de predicadores o misioneros, es probable que sus ideas se hubieran conocido por medios escritos. Hay constancia de dos procesos llevados a cabo por la posesión de libros protestantes, uno en el año 1661 cuando fueron recogidos muchos ejemplares del libro "*Horas y oraciones devotas*" impreso en París en 1654, y el segundo en 1732 cuando fue confiscada la obra "*Paraiso del alma*" publicada en Santafé.

## 2.3 La republica católica

Las circunstancias que rodearon la formación de la nueva República favorecieron a la Iglesia Católica. En medio del vacío de poder dejado por España, ésta se constituyó en la institución de mayor fortaleza

---

<sup>7</sup> MEDINA TORIBIO, José. Tribunal del Santo Oficio de la Inquisición en Cartagena de Indias. Santiago de Chile: Impresora Elzevirina, 1889, p. 10 – 11.

<sup>8</sup> Si se quieren más detalles acerca de los procesos de la inquisición contra los protestantes ver: SPLENDIANI, Anna María. Los Protestantes y la Inquisición. En: Anuario Colombiano de Historia Social y de la Cultura. Bogotá. Universidad Nacional de Colombia, no. 23, 1996.



y en la única que podía ofrecer un vínculo de unidad nacional frente a un Estado debilitado. Este predominio de la institución católica no permitió un cambio sustancial en la vida social ni en las mentalidades, por el contrario los rasgos feudales que caracterizaron a la época colonial siguieron vigentes, incluyendo el monopolio ideológico de la Iglesia y su creciente poder político y económico. La ambigüedad de los ideólogos republicanos fue especialmente notoria en asuntos religiosos. Por una lado adoptaron de la ilustración y del racionalismo filosófico ideales de igualdad y libertad de pensamiento, pero al mismo tiempo y gracias a la participación del clero patriota en la guerra de emancipación, no lograron plantear un distanciamiento político frente a la religión, por lo cual la legislación tendió hacia una actitud antipluralista en asuntos religiosos. La religión católica fue declarada religión oficial, tal y como lo expresa la Constitución de Cúcuta expedida en 1821 que hace referencia a la religión católica en los siguientes términos: "*ella ha sido la Religión de nuestros padres y es y será la Religión del Estado*". Esto significó que principios básicos de la modernidad política, como la tolerancia, la libertad religiosa y la libertad de conciencia fueran rechazados desde la concepción misma de la nueva República.<sup>9</sup>

Para la época algunos sectores sociales en ascenso como comerciantes, artesanos y manufactureros, así como algunos miembros de profesiones liberales y líderes políticos, entre los que se encontraba el propio libertador, constituyeron un frente social que se oponía a las instituciones y normas coloniales que significaban restricciones para diversas actividades económicas. Este movimiento definido como *liberalismo ilustrado* se enfrentó a quienes añoraban la condición histórica anterior, especialmente a la Iglesia Católica. lo que significaba un serio problema político teniendo en cuenta que si los liberales insistían en conformar un orden político que desconociera la iglesia se enfrenarían frontalmente al cuerpo eclesiástico que gozaba de un amplia influencia sobre la mayor parte de la población. Este hecho llevó a los nuevos dirigentes del país a considerar la posibilidad de reanudar el patronato o establecer un concordato con la Santa Sede.

---

<sup>9</sup> BASTIAN, Jean-Pierre. Protestantismo y Modernidad Latinoamericana : Historia de unas Minorías Religiosas Activas en América Latina. México : Fondo de Cultura Económica, 1994, p. 66.

Por su parte la Iglesia Católica debió enfrentar para la época diversas amenazas. Por una lado la influencia del pensamiento ilustrado sobre algunos importantes dirigentes del país. En segunda instancia el crecimiento de las logias masónicas integradas mayoritariamente por liberales prominentes. En tercer lugar la actitud anticlerical de los liberales radicales que expresaban la necesidad de volver a un cristianismo primitivo, modesto y austero, argumentando a favor de una Iglesia Nacional independiente de Roma.

La actitud asumida por Bolívar y Santander ilustra claramente estos hechos. Tanto Bolívar como Santander mostraron un marcado anticlericalismo especialmente al principio de sus carreras políticas, lo que probablemente se originó del contacto con nuevas ideas en su visita a Londres (1810), ambos se afiliaron a la masonería que en su condición de logia era rechazada por la Iglesia Católica, además, los dos intentaron hacer reformas educativas que pretendían minar la influencia escolástica de la educación católica y debilitar el poder ideológico que mantenía la iglesia sobre la sociedad.

Bolívar conoció en Londres a un destacado evangélico: Joseph Lancaster, y quedó impresionado favorablemente por sus métodos educativos; desde ese momento invitó a Lancaster a la Gran Colombia y se comprometió a implementar sus métodos fundando los colegios lancasterianos. El método inventado por el inglés tuvo como primera intención abaratar los costos de la educación básica a través del uso de monitores que eran escogidos entre los alumnos más destacados de la clase, pero además incluía el uso de la Biblia como cartilla y libro de texto, lo que evidenciaba una clara afinidad con la propuesta luterana del libre examen. En 1822 el método lancasteriano quedó bajo la dirección de Fray Sebastian de Mora quien trató de adaptarlo a la educación católica dogmática, sin embargo, este intento fracasó ya que lo esencial del método lancasteriano era inculcar las posibilidades críticas del libre examen en los alumnos buscando despertar en ellos espontaneidad y libertad de pensamiento. Ya a mediados del siglo XIX los colegios lancasterianos habían perdido sus rasgos distintivos para convertirse simplemente en colegios de instrucción básica similares a los demás colegios católicos.<sup>10</sup>

---

<sup>10</sup>BUCANA, Juana. La Iglesia Evangélica en Colombia: Una Historia. Bogotá: Buena Semilla, 1995, p. 40 – 43.

Santander propuso su *Plan de Estudios* en 1826, que introdujo algunos cambios en la enseñanza a través del método lancasteriano y la difusión de las tesis de Jeremías Bentham, Desttut de Tracy y Juan Bautista Say. Además, aunque no hubo ningún intento de excluir la educación católica de los colegios oficiales, se permitió que los alumnos de familias no católicas fueran exceptuados de la norma que hacía obligatoria su asistencia a los servicios de la Iglesia Católica durante las fiestas religiosas y patrias.

Estas reformas fracasaron especialmente por la defensa que hizo la Iglesia de sus propios intereses con el apoyo de los sectores tradicionales de la sociedad. Como consecuencia, en 1828 se declaró oficialmente que el *Plan de Estudios* propuesto por Santander contenía defectos esenciales, especialmente "*máximas opuestas a la religión, la moral y la tranquilidad de los pueblos*". Se propuso, por lo tanto, que se pusiera mayor atención al estudio y restablecimiento de la religión y se obligó a los estudiantes a asistir a "*un estudio de fundamentos y apología de la religión católica romana*".<sup>11</sup>

A medida que avanzaba el siglo XIX se hacía más evidente la oposición de la naciente burguesía neogranadina a la Iglesia Católica, pues en su consideración una mayor vinculación con el mercado internacional requería de un estado burgués, liberal y democrático. Durante el curso de las negociaciones de un tratado mercantil firmado entre gran Bretaña y la Gran Colombia en 1825 los Británicos exigieron como requisito la libertad de cultos, pero esta prerrogativa no fue aceptada por la fuerte oposición de los conservadores quienes consideraban que el país no estaba en capacidad de comprender la libertad religiosa y gozar de ella y defendían la estabilidad y el supuesto orden que estaba garantizado por la alianza del Estado con la Iglesia Católica. La constitución de 1830 confirmó esto: "*Es deber del gobierno, en el ejercicio del patronato de la Iglesia Colombiana, protegerla, y no tolerar el ejercicio público de ninguna otra*".

Los gobiernos liberales buscaron minar el poder de la Iglesia sobre el Estado y la nación. José Hilario López (1849-1853), además de expulsar a la Compañía de Jesús que desde su ingreso al país se había convertido en brazo religioso del partido conservador, decretó la abo-

---

<sup>11</sup> BOHÓRQUEZ CASALLAS, Luis Antonio. La Evolución Educativa en Colombia. Bogotá : Publicaciones Cultura Colombiana Ltda., 1956.

lición de los diezmos, la elección de los párrocos a través de los cabildos municipales, la supresión del fuero eclesiástico, la intervención de las cámaras de distrito en la apropiación de fondos para el culto y la expulsión de varios obispos.

José María Ovando (1853-1854) sancionó la ley sobre la separación entre Iglesia y Estado, por medio de la cual se ponía fin a la intervención del gobierno en la elección de cargos eclesiásticos, quedaba prohibida la imposición de contribuciones para el culto religioso, los miembros del cuerpo eclesiástico quedaban sometidos a las autoridades civiles, los templos se consideraban propiedad de los respectivos fieles y se negaba el carácter público de las corporaciones eclesiásticas, además se mantenía vigente la prohibición a los jesuitas de retornar al país. En 1855, como complemento a las medidas anteriores, se decretó la no existencia de una religión oficial en el país y se dio vía libre a la instauración obligatoria del matrimonio civil y a la posibilidad del divorcio legal.<sup>12</sup>

## 2.4 El arribo de los protestantes

Las ideas protestantes empezaron a hacer presencia en la vida nacional a través de la organización de la *Sociedad Bíblica Colombiana* (1825), institución fundada sobre la importancia que le otorgan los protestantes a la difusión del texto sagrado en concordancia con la doctrina luterana del libre examen. El nacimiento de esta organización estuvo favorecido por el ambiente que reinaba en la época, especialmente por el anticlericalismo de los liberales y su intención de conseguir la separación entre Iglesia y Estado, que implicaba por supuesto, la libertad de expresiones religiosas. El propósito de la Sociedad Bíblica Colombiana fue publicado en el número 43 de la constitucional:

"Su único y exclusivo objeto es promover la circulación y propagación de las Sagradas Escrituras en toda la República y en toda América, conforme a sus alcances, y se usaran solamente versiones bíblicas aprobadas por la Iglesia Católica".<sup>13</sup>

---

<sup>12</sup> DÍAZ, Op. cit., p. 208.

<sup>13</sup> BUCANA, Op. cit., p. 39.

Los primeros liberales, los masones y algunos clérigos reformistas que anhelaban una iglesia y una sociedad menos tradicional fueron los primeros miembros de la Sociedad Bíblica. Cerca de 2000 Biblias fueron repartidas en Bogotá entre la fundación de la sociedad en 1825 y principios de 1827.<sup>14</sup>

Aunque se permitía el ejercicio privado del culto a los extranjeros protestantes residentes en el país, antes de la ley sobre la separación entre Iglesia y Estado cualquier forma pública de culto no católico estaba absolutamente prohibida, por lo cual tan solo hasta el año de 1856 se inició la celebración de cultos protestantes de carácter público en Bogotá. El primer culto fue celebrado en el Hotel Dickson y estuvo a cargo del misionero presbiteriano Henry Barrington Pratt; a él asistieron dos colombianos y diez extranjeros. Pratt llegó al país invitado por James Fraser, oficial Británico que había combatido con Bolívar en la guerra de independencia. Fraser se encargó de invitar a algunos liberales bogotanos a convertirse al protestantismo y solicitó misioneros a la iglesia Presbiteriana para atender la obra en Colombia. En el año de 1857 llegó a Bogotá el segundo misionero presbiteriano, el Rv. Tomas F. Wallace, quien se encargó de continuar con la obra evangelística en Bogotá mientras Pratt visitaba otras regiones del país. En ese mismo año arribaron a la ciudad los esposos Sharpe. Con su llegada, el lugar de reunión se trasladó del Hotel Dickson a la residencia de los Sharpe, donde según el historiador protestante Ordóñez se reunían más de 30 personas.

El establecimiento de una congregación presbiteriana en la ciudad produjo, según el comentario de Ordóñez, una fuerte reacción en los medios católicos bogotanos. Los clérigos católicos acudieron a diversos mecanismos de intimidación para evitar la asistencia de católicos a este tipo de reuniones. El arzobispo de Bogotá prohibió a los fieles católicos cualquier tipo de participación en el culto protestante bajo amenaza de excomunión, y se presentaron ataques con piedras al lugar de reunión protestante en la casa de la familia Sharpe.

Las razones por las cuales los dirigentes católicos asumieron esta actitud no puede reducirse exclusivamente a la defensa de su culto y

---

<sup>14</sup> MORENO, Pablo. Reflexiones Sobre la Historia del Protestantismo en Colombia. En : Marginalidad Religiosa (Lectura Social y Teológica). Bogotá : Ed. Koinonia, (nov. 1992).

doctrina. Para la Iglesia Católica el ingreso de los protestantes representó un alto riesgo, no sólo por la posibilidad de perder miembros, sino especialmente porque las ideas protestantes significaban una amenaza para el *nomos* católico que sustentaba la realidad social. Aparecían ahora formas alternativas de creer, de definir el sentido de la vida y de estructurar la realidad, por lo tanto, el *nomos* católico que servía como ordenador de la vida interior y pública de los colombianos adquiriría un carácter contingente, pasaba a ser simplemente una entre otras fuentes de sentido, de tal manera que era posible dudar de su veracidad.

El esfuerzo de los primeros misioneros protestantes se concentró en ofrecer una educación alternativa e independiente a la proporcionada por la Iglesia Católica, lo que dio lugar a la creación de los primeros colegios cristianos no católicos. Los misioneros presbiterianos juzgaron importante la formación de colegios, no sólo para educar a los miembros de familias presbiterianas sino también para formar ciudadanos que favorecieran una apertura religiosa aunque no estuvieran convertidos al protestantismo.

Otra importante estrategia protestante consistió en buscar el apoyo de sectores dirigentes del país especialmente de las élites anticlericales y anticatólicas, lo que les significó simpatías con las propuestas liberales de la época. Los vínculos más estrechos se dieron con el proyecto radical en ideas como: la libertad de cultos, la educación laica y la separación Iglesia-Estado, medidas que favorecían la misión protestante. Esta simpatía significó desde muy temprano la asociación en el imaginario nacional de protestante con liberal.<sup>15</sup> Entre tanto la Iglesia Católica militaba beligerantemente en el partido conservador.

El protestantismo en Colombia se encontró ante el problema de tener que difundir sus ideas en un país donde el catolicismo era no sólo la única religión organizada sino que además era la religión oficial, por lo cual la labor misionera protestante se desarrolló con un carácter de competencia y rivalidad frente al catolicismo. Los protestantes afian-

---

<sup>15</sup> QUINTERO, Margarita y BORJA, Miguel Antonio. La Persecución a los Protestantes Durante la Violencia en Colombia: Una Contribución a la Sociología de la Religión. Bogotá, 1987, p. 50 - 51. Trabajo de grado (Sociólogo). Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Departamento de Sociología.

zaron su labor proselitista sobre las clásicas polémicas de los tiempos de la Reforma entre las cuales se pueden mencionar:

- La salvación por la fe y no por obras como sacramentos, penitencias o acciones de caridad

- La autoridad de la Biblia como superior a la autoridad de la tradición, la Iglesia o el Papa

- El rechazo a la veneración de imágenes considerada por los protestantes como una forma de idolatría

- La refutación de doctrinas católicas como el purgatorio o las indulgencias por carecer de bases bíblicas

De todas las polémicas propiciadas por los protestantes ninguna ha tenido mayor trascendencia que su rechazo a la veneración de los santos católicos y especialmente a la virgen María de quien también niegan su acción corredentora y mediadora.

Las más importantes estrategias de los protestantes para difundir sus ideas se han mantenido desde su arribo, entre las que se destaca el uso de la predicación oral, las visitas domiciliarias, la propaganda escrita, la difusión de la Biblia y la fundación de colegios y centros médicos.

## 2.5 La guerra santa

Las reformas doctrinales incorporadas por el Papa Pío IX (1840-1878) agudizaron el carácter dogmático, tradicional y antimoderno de la fe católica. Entre los cambios propuestos por Pío IX se destacan: el dogma de la inmaculada concepción (1854); el dogma de la infalibilidad papal (1870), y la encíclica *Quanta Cura* (1864), esta última acompañada de un *syllabus* de 80 errores. El más famoso de los errores allí mencionados fue el último, en él que se declaraba errónea la opinión de que "*el Sumo Pontífice puede y debe reconciliarse y estar de acuerdo con el progreso, el liberalismo y la civilización moderna*". Sustentados en esta encíclica los clérigos nacionales pudieron denunciar al liberalismo como pecado y al protestantismo como primer paso hacia las herejías modernas que desembocan en el ateísmo, lo que agudizó el antagonismo entre liberales y conservadores candente en la época por las medidas del presidente Mosquera, especialmente por la desamortización de bienes de manos muertas y la nueva expulsión de los Jesuitas, hechos que lleva-

ron a una nueva guerra civil donde el principal factor de diferencia fue el asunto religioso, razón por la cual se la llamó *Guerra Santa* (1876-1878).<sup>16</sup>

## **2.6 La constitución de 1886 y la perpetuación del monopolio religioso**

Ante el debilitamiento del Estado y la crisis de desintegración nacional que dejó el fracaso de las reformas liberales, Rafael Núñez impulsó un régimen político centralista y conservador. La constitución de 1886 en la búsqueda de unidad nacional reforzó el carácter exclusivista de la Iglesia Católica percibida como la única institución capaz de mantener la integración y la unidad de la República, por lo cual fue nuevamente declarada como religión oficial de la nación y se le encomendó la educación de los colombianos y la evangelización de las etnias indígenas. Estas políticas se ratificaron con la firma del Concordato con la Santa Sede (1887) que tenía los fueros de un tratado público internacional.

Entre las diversas concesiones y privilegios que otorgó el gobierno nacional a la Iglesia Católica, ninguna tuvo tanta influencia en la conformación de la mentalidad nacional que el carácter obligatorio de la enseñanza de la religión católica en todas las instituciones educativas, incluyendo las universidades. Según los siguientes términos de la constitución:

"...las universidades y los colegios, las escuelas y demás centros de enseñanza, de educación e instrucción pública se organizarán y dirigirán en conformidad con los dogmas y la moral de la religión católica. La enseñanza religiosa será obligatoria en tales centros, y se observarán en ellos las prácticas piadosas de la religión católica".

---

<sup>16</sup> «El «problema religioso» sirvió como principal bandera divisoria de los partidos en el siglo pasado. Incluso en la guerra de 1876 este asunto se hizo explícito y las tropas conservadoras enarbolaron como estandarte la bandera de los Estados Pontificios. En la propaganda política de los partidos se motejaba a los conservadores de ultramontanos y estos presentaban a los liberales como "matacuras", ateos y enemigos de la religión. El pueblo en general era fanático católico y el asunto teórico de debate era promovido por una pequeña élite que sabía convertir la controversia sobre el conflicto espiritual, en algo más concreto representado en poder político, burocracia y apropiación de tierras. Debido a la simbiosis entre la Iglesia y el partido conservador, en la lucha política los intelectuales liberales cñeron como divisa el anticlericalismo, lo que no obstaba para que la mayoría de ellos fueran religiosos, e incluso algunos radicales, hasta fervorosos católicos. En general, los liberales no adelantaron su ataque contra la iglesia y sus ministros, en nombre del ateísmo o contra la religión, sino contra la intervención política del clero - porque militaba en el bando contrario - y a nombre de un cristianismo primitivo, por una Iglesia sin lujos y sin pompa y exaltando el culto privado que hacía superfluos a los ministros eclesiásticos, sus enemigos políticos.» TIRADO, Op. cit., p. 122.



El proyecto de ley general sobre Instrucción Pública, discutido en el Concejo de Estado en 1890 agrega:

Titulo IX: Textos de Enseñanza y Bibliotecas

"Cada facultad universitaria, Instituto o Colegio, sea oficial o subvencionado, elegirá libremente los textos necesarios para la enseñanza (...) bajo las siguientes condiciones: 1a. No podrá adoptarse texto alguno que contenga doctrina reprobada por la iglesia. 2a. Los textos filosóficos serán de autores notoriamente católicos. 3a. Los textos de moral, religión e historia sagrada requieren previa aprobación del metropolitano de Bogotá".<sup>17</sup>

El partido conservador y la Iglesia Católica son a partir de la constitución de 1886 más inseparables que nunca. El Apoyo de la Iglesia al partido conservador no sólo se manifestó en el adoctrinamiento político predicado desde los púlpitos, sino que además la iglesia fue encargada de supervisar los resultados electorales, por lo cual se convirtió en dueña de los destinos políticos del país. Situación que garantizó la supremacía del partido conservador hasta 1930.<sup>18</sup>

Una gran cantidad de clérigos católicos de la época alimentaban el antagonismo entre liberales y conservadores, por ejemplo, Monseñor Rafael María Carrasquilla afirmaba que era imposible ser al mismo tiempo católico y liberal.

"Ser liberal en política y católico en religión es imposible. Porque es como decir: yo creo que la iglesia no debe estar separada del Estado; pero voy a trabajar porque se separen; creo que son malas y nocivas las libertades absolutas, pero procuraré que se implanten en el país; creo que el matrimonio civil es un infame concubinato, pero le daré mi voto en el próximo Congreso".<sup>19</sup>

---

<sup>17</sup> ARCHIVO DEL CONCEJO DE ESTADO. Libro de Actas : 1889-1892 (Sesiones del 5 de Mayo y del 30 de Junio de 1890).

<sup>18</sup> "Para los conservadores y la iglesia, Colombia se dividió en dos: los católicos que eran los conservadores y los otros, que eran los hijos del diablo. Los curas de los pueblos reportaban por telegrama al gobierno los resultados de unas elecciones, transcurridas en medio de la intimidación física y psicológica de esta manera: "Católicos": tantos votos y "Luciferistas", es decir, liberales: tantos; o también: "Católicos": tantos, "rebeldes contra Dios y su santa Iglesia": tantos". URIBE, Op. cit., p. 157.

<sup>19</sup> CARRASQUILLA, Op. cit., p. 202.

Los liberales además de ser considerados masones y protestantes fueron rotulados también como ateos, situación que a su vez agudizó su carácter anticlerical.

## 2.7 El lento avance protestante

Iniciando el siglo XX la iglesia presbiteriana contaba con parroquias en Bogotá, Medellín y Barranquilla y cuatro colegios incluyendo uno en la ciudad de Bucaramanga. En el año de 1923 la iglesia Presbiteriana evaluaba en los siguientes términos su labor misionera en Colombia:

En una población de 6.300.000 habitantes la Misión cuenta con menos de treinta obreros, incluyendo las esposas y siete solteras. Solamente puede ser considerados evangelistas cuatro hombres y cada uno de éstos lleva otras responsabilidades, como la imprenta o los colegios. En Colombia hay solamente un misionero para cada 275.000 habitantes, mientras en Chile hay un misionero para cada 12.000. Hasta el gigante de la China tiene un misionero para cada 60.000 habitantes. En los 67 años de su existencia la misión en Colombia ha ordenado solamente dos colombianos al ministerio, y la membresía total de sus iglesias no sobrepasa 600. La obra ha sido, y es, difícil, pero el futuro tiene grandes perspectivas.<sup>20</sup>

A pesar de las dificultades de índole político durante el periodo de 1900 a 1930 las siguientes agencias misioneras se establecieron en el país para comenzar su acción proselitista:

- la Unión Misionera Evangélica en Cali 1908
- la Sociedad Bíblica Americana en Cartagena 1912
- la Sociedad Bíblica Británica y Extranjera en Pasto 1917
- la Alianza Escandinava en Cúcuta 1918
- la Iglesia Episcopal en Cartagena y Santa Marta 1921
- la Alianza Cristiana y Misionera en Ipiales 1923
- la Iglesia Presbiteriana Cumberland en Cali 1927<sup>21</sup>

---

<sup>20</sup> WHEELER y BROWNING. *Modern Missions*. p. 236 – 237, citado por BUCANA, *Op. cit.*, p. 67.

<sup>21</sup> *Ibid.*, p. 73.

Todas éstas agencias misioneras dependían de recursos humanos y económicos foráneos. Sus estrategias no consistieron solamente en fundar iglesias o construir templos, sino que estuvieron acompañadas por la creación de colegios y de algunos centros de atención médica, lo que implicó que los misioneros protestantes alternaran sus labores religiosas con las labores propias de la docencia y la salud. Por sus múltiples ocupaciones los misioneros protestantes vieron la necesidad de formar líderes religiosos nacionales para continuar el desarrollo de su misión, para lo cual la mayoría de estas agencias misioneras fundó su propia escuela teológica o instituto bíblico.

Aunque el aumento de los protestantes en las primeras décadas del siglo XX no fue muy grande, su presencia en el país empezó a ser reconocida, como se puede ver en las instrucciones dadas para el censo de 1918 donde se reconocieron como religiosos a: *ministros protestantes y luteranos*. El censo, además, discriminó por religión al incluir datos del número de *católicos, protestantes, otras sectas y no especificados*. Según el censo la población de no-católicos en Colombia fue 0,07% que incluía a 5.904 protestantes.<sup>22</sup> El censo ofrece de una proporción de no especificados del 6.5% de la población, casi 100 veces el número de protestantes existentes en el país. Es muy probable que un buen número de las personas registradas como adherentes a otras religiones querían más bien manifestar su protesta en contra de la alianza de la Iglesia Católica y el partido conservador. Situación que es considerada por Rafael Uribe Uribe:

"...A su turno, los que tan indiscriminadamente sienten la proposición contraria (el que es liberal no puede ser católico), echan miles de ciudadanos al ateísmo o a la indiferencia, como resultado de esa pretendida incompatibilidad, según este racionamiento "ustedes dicen que sólo siendo conservador se puede ser católico; a mi me es imposible ser conservador; luego para poder afiliarme al partido liberal, abandono el catolicismo." Así hacen esos intransigentes más enemigos de la Iglesia que todos los libre pensadores juntos."

---

<sup>22</sup> DIRECCIÓN GENERAL DE ESTADÍSTICA. Informe del Director General de Estadística al Ministro de Hacienda sobre el Censo de Población de la República de Colombia levantado el 14 de Octubre de 1918 y aprobado el 19 de septiembre de 1921 por la Ley 8va. del mismo año. Bogotá : Imprenta Nacional, 1924, p. 35 – 36.

(...) "Hubiéramos aprovechado la ocasión del último censo para averiguar cuantos son los colombianos que no van a misa... o los que del todo han dejado de poner los pies en los templos..., y se habría comprobado que se cuentan por miles y miles, materia prima disponible para un cisma religioso, como en Bogotá, y las poblaciones vecinas ya he podido comprobarme de tal suerte, que si hubiera probabilidad de que la autoridad garantizara suficientemente el establecimiento y la propaganda de capillas protestantes en todas las ciudades y poblaciones secundarias de Colombia, seguramente no faltarían secuares y concurrencia. Tal parece como si los escritores y curas fanáticos estuvieran a sueldo del protestantismo, para ararle y abonarle el campo a donde venga a depositar sus semillas".<sup>23</sup>

Este ensayo titulado "*De como el liberalismo colombiano no es pecado*" fue declarado lectura prohibida para los católicos y luego fue incluida en el índice de libros prohibidos por el Vaticano.

## **2.8 Los gobiernos liberales y el crecimiento de los protestantes**

Las vacilaciones del arzobispo de Bogotá para las elecciones presidenciales de 1930 dio lugar al surgimiento de dos candidaturas conservadoras, lo que favoreció al partido liberal. El triunfo de Olaya Herrera inauguró un nuevo periodo liberal lo que significó una esperanza de libertad y tolerancia para los portadores de ideas que no se alineaban con el pensamiento católico conservador.

Varios hechos confluyeron en estos años para facilitar la acción proselitista de los protestantes. Por un lado durante los dieciséis años de gobiernos liberales comprendidos entre 1930 y 1946, los no católicos gozaron de una amplia libertad que les permitió avanzar en algunas zonas del país.<sup>24</sup> Por otro lado, el Concilio Misionero Internacional reconoció en 1925 a América Latina como campo mi-

---

<sup>23</sup> URIBE URIBE, Rafael. De Cómo el Liberalismo Político Colombiano no es Pecado. Bogotá : Imprenta Nacional, 1979, p. 86, 119, 120. (Obras Selectas : vol. 1), compilación y presentación por EASTAMAN, Mario. (Colección Pensadores Políticos Colombianos)

<sup>24</sup> HADDOX, Benjamin Edward. Sociedad y Religión en Colombia. Bogotá : Editorial Tercer Mundo y Departamento de Sociología de la Universidad Nacional, 1965, p. 156.

sionero protestante.<sup>25</sup> En tercera instancia, tres estadísticos ingleses publicaron en 1930 un libro sobre la situación misionera protestante en sur América, en el que Colombia era descrita como la nación menos evangelizada de la región.<sup>26</sup> Estos factores incidieron para que las agencias misioneras europeas vieran a Colombia como objetivo prioritario. A esto se suma los problemas que atravesaban las misiones norteamericanas en China y Japón, debido a la situación política, por lo cual gran parte de la fuerza misionera protestante norteamericana fue desviada hacia América Latina. Razones como estas explican porque hasta 1930 son contadas las agencias misioneras protestantes pero a partir de esta fecha se multiplican en el país.<sup>27</sup>

Es en este momento en que ingresan al país las primeras iglesias y denominaciones pentecostales procedentes especialmente de Estados Unidos, entre las que se destaca las Asambleas de Dios (la misión pentecostal más grande a nivel mundial), los Pentecostales independientes y la Iglesia Cuadrangular. A lo largo del siglo XX los pentecostales y los neopentecostales se han constituido en la fuerza religiosa más importante en el país después de la Iglesia Católica.<sup>28</sup>

Los censos nacionales de los años 1938 y 1951 no incluyeron las afiliaciones religiosas de la población, los únicos datos existentes al respecto son los compilados por la Confederación Evangélica de Colombia (CEDEC). Según esta confederación para 1937 había 1.996 miembros de iglesias evangélicas en Colombia y el total de la comunidad evangélica se calculaba en 15.455 personas o sea el 0,18% de la población nacional. Según la misma confederación para 1948 había 7.908 miembros de iglesias evangélicas. Si se mantiene la misma proporción de la cifra anterior se podría calcular el número de asistentes frecuentes a las iglesias protestantes en 61.232 personas. Es importante destacar que estas cifras no incluyen datos sobre San Andrés y Providencia.<sup>29</sup>

---

<sup>25</sup> Organización protestante de carácter ecuménico, encargada de coordinar los esfuerzos misioneros protestantes a nivel mundial.

<sup>26</sup> BROWING, Wesbert E.; GRUB, Kenneth G. y RICHIE, Jhon. *The West Coast Republics of South America*. London: World Dominion Press, 1930.

<sup>27</sup> BUCANA, Op. cit., p. 87 – 88.

<sup>28</sup> Las características de este movimiento serán descritas de forma detallada en los siguientes capítulos.

<sup>29</sup> CLYDE W., Taylor y WADW T., Coggins. *Protestant Missions in Latin America: A Statistical Survey*. (Washington, Evangelical Foreign Missions Association, 1961), citado por HADDOX, Op. cit., p. 45 - 46.

Tabla 1. Algunas Agencias Misioneras que Entraron en el País entre 1930 y 1946

Año	Agencia	Procedencia	Regiones de Actividad
1930	Bautistas Independientes	Brasil	Puerto Leticia
1930	Misionera Independiente		La Cumbre, cerca de Cali
1932	Asambleas de Dios	Venezuela (Originaria de Estados Unidos)	Sogamoso
1933	Hermanos Unidos		Nariño
1933	Pro-Cruzada Mundial	Gran Bretaña	Cundinamarca y Meta
1934	Misión Indígena de Sur América	Estados Unidos	La Guajira
1936	Misión Luterana Evangélica	Estados Unidos	Boyacá
1937	Esposos Askey		Montería
1937	Esposos Clark	Inglaterra	Indígenas Motilones
1937	Misión Latinoamericana	Costa Rica	Bolívar
1937	Misión Santidad del Calvario	Gran Bretaña	Magdalena
1938	Pentecostales Independientes		Bogotá y Cundinamarca
1939	Misión de los Andes	Estados Unidos	Boyacá
1941	Misión Bautista del Sur	Estados Unidos	Atlántico y Bolívar
1942	Iglesia Cuadrangular		Santander del Sur
1942	Iglesia Metodista Wesleyana	Estados Unidos	Antioquia
1942	Union Evangelica de America del Sur	Estados Unidos	Magdalena, Indígenas motilones
1943	Sociedad Misionera Interamericana	Estados Unidos	Valle y Chocó
1945	Hermanos Menonitas	Estados Unidos	Valle y Chocó
1945	Iglesia Evangélica Menonita	Estados Unidos	Cundinamarca

Fuente: BUCANA, Op. cit., p. 106 - 107.

A pesar de la aparente libertad para la difusión de su mensaje que gozaron los protestantes durante el periodo liberal, una verdadera *libertad de cultos* era imposible sin una separación completa del Estado y la Iglesia Católica, que seguía gozando de todos los privilegios que se desprendían de ser la *religión oficial*. Por lo cual, a pesar de las garantías legales para el desarrollo del culto y del trabajo proselitista, los protestantes seguían siendo considerados como "*ciudadanos de segunda categoría*".

Los aspectos de la vida colombiana donde la Iglesia Católica ejercía un poder casi absoluto eran: la celebración de matrimonios, los entierros, el registro de nacimiento, y la educación.

- La celebración de matrimonios: Aunque la ley 54 de 1924 reglamentaba el matrimonio civil, este sólo fue permitido para los no católicos, que debían enfrentar diversos obstáculos legales para la celebración de sus matrimonios. Una pareja al registrar ante el juez su intención de casarse por lo civil, debía indicar la fecha en que cada uno de los contrayentes había renunciado a la fe católica, luego, el juez tenía que notificar al obispo de la diócesis, quien a su vez debía persuadir a la pareja a casarse por la iglesia. La Iglesia Católica consideraba que el matrimonio civil era nulo, y así, una pareja que insistía en casarse fuera de ella recibía una sentencia de excomunión.

- Los entierros: El control completo de la Iglesia Católica sobre los cementerios fue también una desventaja para las comunidades no católicas. En algunos lugares las Iglesias evangélicas lograban comprar terrenos para un cementerio protestante, otras recibieron donaciones para tal fin, pero en la mayor parte del territorio nacional no era así. En cada jurisdicción el prelado tenía la última palabra con respecto al entierro de cualquier persona en un cementerio colombiano. De acuerdo con la ley canónica, la sepultura en tierra sagrada estaba negada a quienes voluntariamente se habían separado de la Iglesia y murieron sin reconciliarse con ella, no obstante, el Artículo 18 del convenio de 1892 entre la Iglesia y el Estado establecía:

"en aquellas localidades en las cuales son más frecuentes los fallecimientos de no católicos, el tesoro municipal se encargará de suministrar un lugar profano para su entierro. Si no se hallase disponible otro sitio, un

pequeño sector del cementerio católico podrá secularizarse con este fin. En tal caso la sección no católica deberá ser separada con un muro".<sup>30</sup>

- Los registros de nacimiento: Los registros de bautismo católicos eran los archivos oficiales de nacimiento en el país. Los colombianos que no contaban con una Fe de Bautismo tenían graves problemas para acceder a la educación formal o para tener un empleo oficial; toda solicitud de un registro civil de nacimiento requería de una declaración juramentada:

"...para que un niño no católico pueda obtener un certificado substitutivo, es necesario que los amigos que han conocido a los padres y los abuelos durante un largo periodo de tiempo juren ante las autoridades competentes su conocimiento personal del nacimiento".<sup>31</sup>

- La educación: En todos los colegios y escuelas del país seguía siendo obligatoria las enseñanzas de la fe católica y la participación de los alumnos en los ritos religiosos. La Iglesia dirigía y supervisaba los programas educativos del gobierno, así como tenía control sobre todos los textos educativos a través del *Nihil Obstat*, certificación mediante la cual las diócesis daban constancia de que los textos educativos no contenían herejía o enseñanza alguna que estuviese en contravía de la religión o de la moral católica. Las diferentes ordenes continuaron fundando colegios y universidades que se convirtieron en espacio de socialización para millones de colombianos, y constituían la respuesta católica frente a formas de educación alternativas, como la educación laica y los colegios protestantes.

## 2.9 La campaña antiprotestante

Frente al avance de los protestantes la iglesia católica se vio obligada a innovar en sus estrategias con el fin de mantener su lugar de privilegio en el campo religioso. La nueva actitud de la Iglesia Católica conocida como *la campaña antiprotestante* se caracterizó por la beli-

---

<sup>30</sup> HADDOX, Op. cit., p. 155.

<sup>31</sup> HADDOX, Op. cit., p. 155.



gerancia que se manifestó en diversas formas de hostigamiento a los no católicos.

La campaña antiprotestante fue dirigida por los jesuitas quienes desde la Universidad Javeriana emprendieron en pleno siglo XX una cruzada contra los protestantes en Colombia. Con este propósito se fundó en 1933 la *Acción Católica Colombiana*, organización que promovió una pastoral intensiva con miras a crear cuadros de laicos comprometidos que se convirtieran en líderes de sus comunidades y contribuyeran a mantener una sociedad basada en principios católicos, de esta manera, la acción laica surge como alternativa para fortalecer el predominio de la Iglesia Católica. Entre las múltiples organizaciones promovidas por la Acción Católica Colombiana se destacan: sindicatos, cooperativas, revistas, y emisoras.<sup>32</sup>

En 1943 la revista Javeriana importante difusora de las ideas católicas de la época publicó un artículo titulado: *Diez años del Protestantismo en Colombia: 1930-1943, Estadísticas y Causas de su Avance Arrollador*, escrito por los sacerdotes jesuitas Eugenio Restrepo Uribe y Juan Álvarez. Artículo que sirvió como voz de alarma para la comunidad católica acerca de la expansión protestante y de la amenaza que ésta representaba para un país tradicionalmente católico. Los autores argumentaron que la homogeneidad religiosa era un recurso de beneficios incalculables para la estabilidad social y moral de la nación, por lo cual era necesario salvaguardarla a cualquier precio.

El clero católico consciente de la facilidad con que el pueblo podía ser persuadido por los nuevos protestantes, se opuso con radicalidad a la libertad de prensa, con el fin de suprimir toda posibilidad de difusión de las nuevas ideas religiosas. Un claro ejemplo de la preocupación de los católicos frente al avance protestante puede verse en el artículo titulado *Los Protestantes ante la Constitución* escrito por Uldarico Urrutia y publicado en la Revista Javeriana, en el cual leemos:

"Colombia tiene el tesoro inestimable de la unidad religiosa, el vínculo más poderoso para la unión de un pueblo; así como por el contrario nada ha producido a través de la historia contiendas tan acerbadas, discordias tan irreconciliables, perturbaciones tan molestas como las

---

<sup>32</sup> QUINTERO y BORJA, Op. cit., p. 108 - 109.

que han originado en los pueblos las diferencias y divisiones de confesión religiosa. Y esa unidad religiosa, tan benéfica para la patria, se ve ahora puesta en peligro por una propaganda protestante que se esfuerza con afán digno de mejor causa en arrebatárnosla."(...) Mas como reprimirla? Se podrá poner en coto legalmente? En otros términos ¿se puede desde el punto de vista jurídico coartar la propaganda protestante?. Nosotros respondemos afirmativamente: y pasando adelante y parodiando el célebre silogismo de Escoto, decimos: se puede, es conveniente, luego se debe".<sup>33</sup>

Después de exponer los recursos legales para impedir el desarrollo de la propaganda protestante, Urrutia hace la siguiente invitación a los católicos:

"¿Y cuál es por tanto la actitud que debemos asumir los católicos frente a esta propaganda? Nosotros debemos defender varonilmente, resueltamente, irreductiblemente la fe de nuestros padres; debemos tener conciencia que estamos en nuestro derecho de defenderla; debemos mirar a los autores de esa propaganda como a salteadores que vienen a arrebatarnos el bien precioso de la unidad religiosa, del cual estamos en legítima posesión, y debemos por tanto exigir protección y amparo por parte de los poderes del Estado. Los autores de esa propaganda son enemigos no sólo de la religión sino de la patria. Se impone dentro de la legalidad una lucha denodada contra esa propaganda, y que cerrando filas los católicos con nuestros obispos y nuestros párrocos a la cabeza, lancémos el grito resuelto que salvó a Verdún: On ne passe pas; No se pasa adelante!"<sup>34</sup>

Efectivamente el liderazgo católico hizo uso de todos los recursos legales a su disposición para impedir el avance de los protestantes, por lo cual a algunas agencias misioneras se les negaron los permisos necesarios para el desarrollo de sus actividades.

Probablemente el libro que más orientó a la población hacia una actitud intolerante fue *El Protestantismo* escrito por Eduardo Ospina y

---

<sup>33</sup> URRUTIA, Uldarico. Los Protestantes ante la Constitución. En : Revista Javeriana. Vol. 23, no. 111 (feb. 1945), p.16.

<sup>34</sup> Ibid., p. 20.

publicado por primera vez en 1943. Fue el libro más vendido de la época. *El Protestantismo* fue promocionado como el libro que ponía de manifiesto la verdad acerca de la herejía protestante, de sus sectas y divisiones interminables, de su descomposición, su carencia de lógica y su gran ignorancia bíblica, texto que no podía faltar en ningún hogar católico de bien, pues estaba destinado a defender la verdadera religión. El libro presenta al protestantismo como un monstruo de diversas cabezas, un conjunto de errores cuyos efectos fatales serían el uso de los métodos anticonceptivos, el aborto, el ateísmo y la inmoralidad. Por lo tanto todo católico debía estar dispuesto a combatir la amenaza protestante por todos los medios legítimos posibles.<sup>35</sup>

Los recurrentes llamados de alerta publicados en la Revista Javeriana y la reacción generada por el libro de Eduardo Ospina fueron atendidos por la Conferencia Episcopal de 1944 que decidió organizar un *Comité Nacional Antiprotestante*, cuya misión consistiría en desarrollar una campaña unificada, metódica y sistemática para frenar el avance protestante en todo el territorio nacional a través de:

- La fundación de escuelas católicas paralelas a las de los protestantes
- Una propaganda escrita seria y abundante para repartir en los lugares "*infectados*" por el protestantismo.

- La difusión de la Biblia católica.

- La promoción de conferencias en parroquias, colegios, emisoras, con el fin de prevenir a la población de la amenaza protestante.

- La neutralización del avance protestante recogiendo en lo posible su propaganda que incluía Biblias, revistas y volantes.

- La creación de juntas juveniles especializadas en la lucha contra el protestantismo.

- La promoción del día nacional de la campaña antiprotestante.

Además se acordó la excomunión para quienes matricularan a sus hijos en colegios protestantes y para los que leyeran o tuvieran libros que difundieran la herejía.<sup>36</sup>

La campaña antiprotestante aumentó la hostilidad de los católicos en contra de los practicantes de las nuevas formas de culto que eran denominados, en general, *evangélicos o protestantes*. Por esta razón

<sup>35</sup> OSPINA, Eduardo. *El Protestantismo*. Medellín : Bedout, 1956.

<sup>36</sup> RESTREPOURIBE, Eugenio. *El Protestantismo en Colombia*. Medellín : Ed. Joseph J. Ramirez, 1944, p. 129 – 130.

el misionero A. P. Symes, líder de la agencia Pro-Cruzada Mundial envió una carta a algunos líderes de otras agencias misioneras preguntándoles sobre casos de persecución u hostigamiento religioso. Algunos de los misioneros y líderes religiosos denunciaron el cierre de colegios evangélicos por parte de autoridades gubernamentales, la quema de Biblias y el ataque a piedra a algunos lugares de culto. Además la mayoría de hijos de protestantes que estudiaban en escuelas o colegios públicos eran obligados a asistir a las misas y ceremonias católicas.<sup>37</sup>

Los convertidos a las diversas iglesias protestantes asumieron por su parte una actitud *anticatólica*. La constante denuncia de la veneración a la virgen María como una forma de idolatría condenada por Dios y la negación de la autoridad del Papa representaban las argumentos protestantes más lesivos para los católicos. Llama especialmente la atención las denuncias católicas de *Algunos abusos de los protestantes*, publicada en la Revista Javeriana en 1943:

"En Puerto Tejada (Valle), el año de 1934 le sacaron los ojos a una imagen de la virgen, la colgaron de un árbol y le prendieron fuego. En Peralonso (antiguo Cabuyal), le dieron a una imagen de la Virgen del Carmen un machetazo por la espalda, la arrojaron al suelo y la pisotearon. Allí mismo el jefe protestante atacó a machete a P. Botero O. F. M., cuando se dirigía a confesar un enfermo y mientras lo confesaba, otros insultaban a la Virgen y decían que ésto lo hacían porque el Espíritu Santo los había iluminado. En La Tebaida, corregimiento de Armenia (Cds.), el año de 1935, siendo cura párroco el P. Rafael Peláez, atacaron a bala los protestantes a los fieles que asistían a la procesión de la Inmaculada, ayudados por la policía. Hubo quienes profirieron los más soeces insultos contra la Madre de Dios. Allí mismo, los protestantes pagaban a los niños para que fueran a la puerta de la Iglesia a impedir la predicación del P. S. Botero, O.F.M. En Bogotá, en el barrio Restrepo, hace uno o dos años, los protestantes rasgaron las vestiduras de una imagen sagrada, la bañaron en aguardiente y la arrastraron por las calles. En Duitama, el 30 de mayo de 1943, los protestantes echaron "abajo" a la santísima Virgen, lo que provocó la indignación de los fieles que en ese momento llevaban su imagen en procesión. A consecuencia de los destrozos causados en la casa del

---

<sup>37</sup> BUCANA, Op. cit., p. 123.

pastor, fueron encarcelados y maltratados numerosos católicos. En Viota (Cund.), el 2 de febrero de 1941 apedrearon a una imagen de nuestra Señora en Río Negro (Ant.), el 31 de mayo de 1940, durante una procesión apedrearon una imagen de la virgen, resultando cuatro heridos entre los concurrentes. En Medellín los protestantes descabezaron la estatua de Nuestra Señora de la América, y a la que se encuentra emplazada en la salida para Sonsón la apedrearon, hechos ocurridos en la segunda semana de Julio de 1943. En Cali durante las solemnes fiestas de la coronación de la imagen de la Virgen de los remedios, los protestantes lanzaron "abajos" a la Santísima Virgen, públicamente. En el aniversario de esa fiesta, 25 de Abril de 1943, repitieron los insultos. En Cali, los Estudiantes del Colegio Americano apedrearon la Estatua de Nuestra Señora que está en la carretera de circunvalación, cerca del puente de Santa Rosa. El hecho sucedió a principios del año en curso.<sup>38</sup>

A estas acusaciones los protestantes respondieron diciendo:

"Que no eran verosímiles ya que los protestantes no actúan así. Tales ataques hubieran atraído la atención nacional y aquellos protestantes culpables hubieran sido arrestados y encarcelados si no descuartizados por los católicos que hacían las procesiones. Más aún, la enseñanza protestante se orienta hacia la tolerancia y la libertad religiosa. Ninguna iglesia protestante en Colombia ha predicado que el catolicismo debe suprimirse o ser confinado a los templos. Ninguna voz se ha levantado contra la pública proclamación del catolicismo. En otras palabras, los protestantes no han sido condicionados para atacar a los católicos mientras los católicos si lo han sido para atacar a los protestantes. Que tales ataques hayan ocurrido es posible; que hayan sido perpetrados por los protestantes imposible".<sup>39</sup>

Es probable que detrás de este tipo de denuncias las jerarquías católicas pretendían propagar un imaginario de los protestantes como personas agresivas e irracionales que representaban una peligrosa

---

<sup>38</sup> RESTREPO URIBE, Eugenio y ALVAREZ, Juan. Diez Años de Protestantismo en Colombia 1930-1943. En: Revista Javeriana. Vol. 20, no. 100 (nov. 1943), p. 236 - 237.

<sup>39</sup> DE ROUX, Rodolfo. Iglesia y Sociedad en Colombia. Paris, 1981, s.n. p 59. Tesis de Doctorado (Etudes en Sciences Sociales). Ecole de Hautes, citado por QUINTERO y BORJA, Op. cit., p. 120.

amenaza para la sociedad católica, alimentando de esta manera la intransigencia y el antagonismo.

En 1946 el partido conservador ganó las elecciones presidenciales por medio de Mariano Ospina Pérez ante un dividido partido liberal. Al regresar los conservadores al poder los *privilegios extralegales* concedidos a los no católicos fueron suprimidos, desde entonces como había sucedido hasta 1930 las autoridades no pudieron garantizar la libertad de cultos.

## 2.10 Violencia y persecución religiosa

*La Violencia* desencadenada a raíz del asesinato de Jorge Eliécer Gaitán (9 de Abril de 1948), no puede ser atribuida a causas exclusivamente materiales o económicas, pues en su carácter partidista e ideologizado se hace evidente el arraigo cultural intolerante de los colombianos, atribuible en alguna medida a la herencia cultural y al predominio sobre las mentalidades mantenido por la Iglesia Católica. Un claro ejemplo de esta connotación ideologizada de la violencia de mediados del siglo XX la podemos observar en la percepción que la población católica mayoritaria tuvo de los protestantes, quienes eran identificados como liberales y enemigos de la fe, lo que permitió que la violencia estuviese acompañada por manifestaciones de persecución religiosa.

Por otro lado, miembros del clero participaron activamente en el conflicto tomando partido y dando instrucciones. Los púlpitos (que eran para la época el medio más efectivo de movilización popular) fueron usados como instrumento de divulgación política e incitación violenta, y muchos sacerdotes asumieron que la defensa de las ideas conservadoras era sobre todo una defensa de la fe.<sup>40</sup>

Debido a la pequeña cantidad de protestantes en el país y a las simpatías que estos manifestaban hacia las ideas del partido liberal no es fácil distinguir si las causas de la persecución a los protestantes fueron religiosas o políticas. Todo parece indicar que las diferencias religiosas se convirtieron en argumentos de los conservadores para

---

<sup>40</sup> Al respecto el siguiente comentario de Uribe Celis: El poder político y económico de la iglesia hasta el período de la Violencia fue muy grande. Sus hombres se comprometieron en la ideologización masiva y furiosa contra el liberalismo. Recuérdese, como muestra, los nombres de Monseñor Builes y el de Monseñor González Arbeláez, líder nacional del falangismo en los años 40. Los nombres de curas incitadores y violentos o la referencia a ellos es cosa común en la literatura documental de la Violencia. URIBE CELIS, Op cit., p. 157.

justificar sus acciones violentas. Desde esa perspectiva, el asesinato de protestantes o la destrucción de templos evangélicos constituían actos en defensa de la fe. En algunas regiones del país la lucha entre conservadores y liberales fue equiparable a la lucha entre católicos y protestantes.

James E. Goff historiador protestante elaboró un estudio sobre los hechos basado en 5.862 documentos de la época. Según Goff estos documentos contienen las actas de 1.869 acciones violentas contra protestantes y 537 acciones contra sus propiedades. Las propiedades destruidas incluyen 60 templos, 177 casas, 11 cementerios. Además, se analizan casos de persecución religiosa que incluyen el cierre de escuelas y colegios protestantes, diversos actos de discriminación en las escuelas y colegios católicos a los estudiantes no católicos y relatos de protestantes fueron forzados a realizar prácticas religiosas católicas. El libro incluye datos de 126 protestantes asesinados, según Goff, por causas religiosas.<sup>41</sup>

Los conservadores ganaron las elecciones en 1950 con Laureano Gómez. En la personalidad de Gómez podemos observar cómo la mentalidad católica intolerante no representaba una doctrina exclusivamente religiosa, sino que constituía un *nomos* que ordenaba todas las dimensiones de la vida incluyendo el arte, la ciencia y la filosofía. Los enemigos del Laureano Gómez y de todos los que compartían su mentalidad no eran sólo los liberales sino también los comunistas, los protestantes, y todos aquellos que no se alineaban con el pensamiento católico y conservador.<sup>42</sup> La Iglesia Católica vió en él a su caudillo, por lo cual estuvo dispuesta y ansiosa de colaborar con su proyecto político. Laureano Gómez incluyó en sus proyecto de gobierno el restablecer a la Iglesia Católica a su posición de poder, la nación sería una democracia cristiana, donde las *sectas protestantes* podrían celebrar sus cultos pero no tendrían permiso para hacer demostraciones públicas de su fe ni proselitizar.

<sup>41</sup> GOFF, James. GOFF, James E. The Persecution of Protestant Christians in Colombia 1948 to 1958: with an Investigation of its Background and causes. Michigan : University Microfilms International Imcc, Am Arbor, 1966.

<sup>42</sup> Laureano Gómez es descrito en los siguientes términos por Uribe Celis: "Laureano Gómez fue un publicista convencido y aun arrogante, de la doctrina pontificia en el contexto de su orientación conservadora general. Era la tradición lo que contaba para él; y dentro de la tradición estaba España; y en España la monarquía, la contrarreforma y el catolicismo, el clericalismo y el estado confesional, las letras y artes del siglo de Oro español y algo de los siglos XVIII y XIX, por ejemplo: la academia neoclásica y el moralismo, todo lo cual acabó como componente de lo que bien puede llamarse Hispanofilia, una tendencia que se convirtió en un elemento ideológico fundamental del conservatismo colombiano." URIBE CELIS, Op. cit., p 114.

La marcada beligerancia partidista y religiosa de Laureano Gómez se reflejó en el recrudecimiento de la violencia en regiones como los Llanos, el Valle, Tolima y Boyacá. Muchos campesinos estuvieron dispuestos a aceptar que los *evangélicos* eran aliados de los *bandoleros liberales*, por lo cual muchos protestantes fueron asesinados en nombre de Dios, de la Iglesia Católica o en medio de los gritos *¡Abajo los Protestantes! ¡Larga Vida a la Virgen María!*.<sup>43</sup>

La persecución a los protestantes fue un fenómeno conocido a nivel internacional y que afectó ostensiblemente las relaciones entre Colombia y los Estados Unidos. Daniel Patison, misionero presbiteriano, envió una carta al Senado de los Estados Unidos denunciando la persecución a los protestantes. Según Patison el único recurso contra la persecución religiosa era la publicación de los hechos en el extranjero buscando la presión de la comunidad internacional para derribar el régimen conservador. En respuesta a Patison el Pro. Juan Manuel Pacheco publicó en Octubre del mismo año un artículo titulado *“La persecución a los protestantes y la libertad de culto en el que leemos:*

“Un católico no puede defender que el error tenga el mismo derecho a propagarse y difundirse que la verdad. Este principio lo admitimos sin dificultad cuando se trata de verdades naturales. Un maestro que enseñe que Polonia es una península de África o que Santander fue un Virrey del Perú, no puede seguir enseñando. ¿Y podrá seguir educando a la niñez el que enseña que el culto a la Virgen Nuestra Señora es una idolatría o que las prácticas anticonceptivas son lícitas?.

La Iglesia Católica, convencida de poseer la verdad, siempre ha reclamado el derecho exclusivo de propagar su doctrina, pues este derecho es exclusivo de la verdad. Esta doctrina la enseña claramente León XIII, en su encíclica *Libertas*, cuando dice: “No puede, en efecto, caber duda de que sólo la verdad puede llenar el entendimiento, porque en ella está el bien de las naturalezas inteligentes, y su fin y perfección, de modo que la enseñanza no puede ser sino de verdades, tanto para los que ignoran como para los que ya saben, para dirigir a unos el conocimiento de la verdad y conservarlo en los otros. Por esta causa, sin duda, es deber propio de los que enseñan librar del error a los enten-

---

<sup>43</sup> QUINTERO y BORJA, Op. cit., p. 85 y sig.



dimientos y cerrar con seguros obstáculos el camino que conduce a cuestiones engañosas".

...Nosotros, los católicos, reprobamos todos los actos de violencia que se cometan contra los protestantes; tienen derecho a ser respetados en sus vidas y bienes. Pero no podemos justificar su propaganda. Lo decimos no sólo como católicos sino como Colombianos. Su obra tiende a sembrar el odio y a destruir nuestra unidad religiosa. Su único fruto será aumentar el número de los irreligiosos, sin más moral que sus instintos materiales. No obligamos a nadie a ser católico, pero tenemos derecho a exigir que se respete la fe del pueblo colombiano, que es la fe verdadera".<sup>44</sup>

El 13 de Junio de 1953 el General Gustavo Rojas Pinilla mediante un golpe de Estado se posesiona del gobierno. Aunque durante su mandato la violencia cedió, el hostigamiento y la persecución contra los protestantes continuaron, fenómeno que se explica en parte por la asociación que afirmaba Rojas Pinilla existía entre protestantismo y comunismo, como lo podemos ver en su discurso de año nuevo en 1956:

"Los protestantes están unidos con los comunistas para destruir la unidad nacional de Colombia.... Como se desprende no sólo de la historia de la Reforma, sino de la experiencia cotidiana, la propaganda protestante de los pueblos latinos no conduce tanto al aumento del número de protestantes sinceros y respetables, sino a la pérdida de toda fe religiosa o el inevitable ingreso al comunismo de todos aquellos que han recibido enseñanzas fundamentalmente contrarias a dogmas esenciales del catolicismo... Probaremos dos cosas: una propaganda comunista y una propaganda protestante. Es decir, parece que los comunistas han entendido que para cumplir sus planes, deben primero vencer las creencias religiosas del pueblo. Esta es la mejor interpretación de los hechos."<sup>45</sup>

El Boletín de la Confederación Evangélica de Colombia CEDEC que reunía las confesiones protestantes de la época y que había surgido en respuesta a la persecución religiosa, comentó esta identificación:

<sup>44</sup> PACHECO, Juan Manuel. La Persecución a los Protestantes y la Libertad de Cultos. En : Revista Javeriana. Vol. 34, no. 169 (oct. 1950), p. 194 - 198.

<sup>45</sup> ROJAS PINILLA. Discurso Presidencial de Año Nuevo 1956, citado En : Boletín CEDEC. No. 34 (oct. 1956), p. 1.

"Este sentimiento de igualdad entre Comunismo y Protestantismo ha hecho resurgir la violencia contra los protestantes. Los colombianos analfabetas y policías atacan a los protestantes porque creen que con eso están ayudando a desembarazar al país de enemigos peligrosos. Colombia envió soldados a pelear contra los comunistas en Corea y por eso algunos colombianos no vacilan en atacar protestantes ahora que han sido oficialmente identificados con el Comunismo".<sup>46</sup>

En el año de 1954 las actividades cúllicas públicas y proselitistas de los protestantes fueron prohibidas en gran parte del territorio nacional por orden del ministro de gobierno Lucio Pavón Núñez:

"Por medio de la presente doy a Ud. las instrucciones definitivas del Gobierno en relación con las actuaciones o labores que pueden verificar en el territorio del país los pastores de religiones distintas de la Iglesia Católica o los extranjeros residentes afiliados a otras religiones:

1. Los extranjeros no católicos residentes en Colombia gozan de entera libertad de conciencia;
2. Dichos extranjeros no pueden ser molestados, inquietados ni perturbados en el ejercicio de su religión, siempre que los actos de culto se verifiquen en los templos y capillas destinadas a tal efecto;
3. Los extranjeros no católicos residentes en Colombia, sean ellos ministros, pastores o simples fieles, no pueden desarrollar ninguna acción proselitista pública ni emplear medios de propaganda fuera del recinto donde se verifique el culto;
4. La residencia de ministros protestantes en territorio de misiones, de conformidad con lo estipulado en el convenio de misiones de 1953 entre Colombia y la Santa Sede, está rodeado de las garantías constitucionales, más sujeta a las restricciones de no poder ejercer labor misional pública ninguna ni labor educativa excepto para los hijos de extranjeros no católicos;
5. En todo caso, en el ejercicio del culto de religión distinta a la católica deberán respetarse la moral cristiana, la Religión Católica, sus

---

<sup>46</sup> BOLETÍN CEDEC. No. 34 (oct. 1956), p. 1.

Ministros, las leyes de la República, y no ser tales actos subversivos del orden público.<sup>47</sup>

Los anotados territorios misionales fueron 18 regiones nacionales que de acuerdo a un tratado entre el gobierno y el Vaticano estarían reservadas exclusivamente de la acción misional católica, estas regiones abarcaban un total de 857.000 km<sup>2</sup>, es decir, una tercera parte del territorio nacional. En noviembre de 1955 el gobierno nacional ordenó que los gobernadores departamentales de las regiones señaladas como territorios misionales hicieran cesar toda actividad religiosa no católica y expulsaran a los pastores y ministros, tanto colombianos como extranjeros. Para esa época funcionaban en dichas regiones 25 iglesias protestantes, 25 escuelas, tres dispensarios médicos, y 1 cementerio, organizaciones atendidas por 20 pastores nacionales y 41 misioneros foráneos.

En 1957 fue añadido el siguiente preámbulo a la constitución:

"...en nombre de Dios, fuente suprema de toda autoridad, y con el fin de afianzar la unidad nacional, una de cuyas bases es el reconocimiento hecho por los partidos políticos, de que la religión católica, apostólica y romana es la de la nación, y que, como tal los poderes públicos la protegerán y harán que sea respetada como esencial elemento de orden social".

Esta situación de discriminación política hacia los no católicos estuvo acompañada por la invitación a la hostilidad que muchos párrocos y sacerdotes predicaban desde los púlpitos. En varias regiones de Colombia como el Chocó, Ibagué, Málaga y Bucaramanga fue publicado en los Boletines parroquiales una canción antiprotestante para ser entonada todos los días por los miembros de las familias católicas con la melodía de *Jalisco nunca pierde*:

Protestantes embusteros vuestra iglesia no es de Cristo;  
Es de Zuinglio y de Lutero y Calvino, otro ministro

---

<sup>47</sup> MINISTERIO DE GOBIERNO. Circular # 310 Dirigida a Gobernadores, Intendentes y Comisarios. Bogotá. (enero 28. 1954)

CORO:

No queremos protestantes, que nos vengan a Colombia a corromper;  
No queremos protestantes que mancillen nuestra patria y nuestra fe.  
Casi veinte siglos hace Cristo su iglesia fundó;  
la herejía protestante no hace cinco que nació,

La Biblia habéis alterado para corromper conciencias,  
Dios dará a vuestro pecado la fatal de las sentencias.

Si una es la iglesia de Cristo que lleva la salvación,  
Quien la abandone esté listo a eterna condenación.

Vuestras sectas divididas nadie las puede juntar,  
Del camino van perdidas y no es vuestra la verdad

Solo la Iglesia Católica es unión verdadera,  
En su origen Apostólica y al Papa obedece eterna

Alerta, pueblo creyente que la lucha va a empezar,  
El enemigo está al frente y nos quiere conquistar.

Los obispos sucesores de los apóstoles son  
En cambio a vuestros pastores nadie da consagración

Negáis que Cristo a la Iglesia dio el poder de perdonar;  
Todo aquel que no se confiesa es porque quiere pecar

De Cristo es la Eucaristía negáis la real presencia;  
Cambia vuestra secta impía de la Biblia hasta la esencia

A la Virgen no queréis siendo de Cristo la Madre;  
En el infierno hallareis a Satanás vuestro padre.

Centenares de pastores nuestra Patria Invaden ya,  
Son lobos devoradores que el extranjero nos da.

Es la fe de nuestros padres que nos van a arrebatarse,  
Dejemos de ser cobardes y empecemos a luchar.

En la lucha encarnizada nuestra capitana irá,  
la virgen inmaculada que la victoria dará".<sup>48</sup>

Por su lado los misioneros que entraron al país en la primera mitad del siglo, especialmente los norteamericanos, mostraban una actitud militante en contra del catolicismo y una ignorancia de la tradición que ofendía a los católicos e incitaba actos de violencia. Sobre esta premisa varios autores han visto la hostilidad hacia los protestantes como una forma de xenofobia: un odio al protestantismo como ideología importada, como se puede ver, por ejemplo, en una estrofa añadida posteriormente a la canción antiprotestante:

Alerta pueblo creyente que la lucha va a empezar  
Porque el pueblo no se deja de los gringos conquistar".<sup>49</sup>

Comenzando el 15 de febrero del año 1952 la Confederación Evangélica de Colombia CEDEC publicó una serie de boletines sobre la persecución religiosa a los evangélicos en Colombia. Ordóñez lo describe como:

"un voluminoso archivo de más de mil declaraciones firmadas por personas fidedignas ante el Comité de investigaciones de la CEDEC, el cual confrontó y clarificó dichas declaraciones entrevistando a varios informantes; la mayor parte de las veces en el mismo teatro de los acontecimientos, logrando de tal manera establecer la veracidad de tales hechos fuera de toda incertidumbre".<sup>50</sup>

En los más de seis años entre febrero de 1952 y mayo de 1957 se publicaron 39 Boletines. Cada uno fue editado en español para información nacional y en inglés para la prensa internacional. En 1956 la CEDEC dió el siguiente informe sobre la situación entre 1948 y 1956.<sup>51</sup>

---

<sup>48</sup> BOLETÍN CEDEC. No. 2 (mar. 1952), p. 21 – 22.

<sup>49</sup> BOLETÍN CEDEC, Op. cit., p. 22.

<sup>50</sup> ORDÓÑEZ, Op. cit., Prologo.

<sup>51</sup> BOLETÍN CEDEC. No. 27 (may. 1956), p. 33 y 34; No. 34 (oct. 1956) p. 1 - 3.

- 46 templos destruidos por fuego o dinamita
- 78 creyentes muertos por su fe religiosa
- Más de 200 escuelas cerradas por el gobierno

Existen varias dificultades en la interpretación de estos datos. En primer lugar hay una carencia absoluta de una estadística elaborada por grupos no protestantes. En segunda instancia en los informes de la CEDEC se mezcla indiscriminadamente actos de violencia física con insultos verbales, y se incluyen actos de violencia que pudieron haber sido el resultado de la violencia política reinante y de la delincuencia común. Además,

- los datos no suministran un cubrimiento total de los hechos.<sup>52</sup>

## 2.11 La teoría de la conspiración

A pesar de la campaña antiprotestante y de la persecución religiosa de mediados de siglo, los evangélicos continuaron creciendo en el país. Aunque el Frente Nacional no derogó las leyes que restringían el proselitismo religioso, tampoco las hizo regir estrictamente, lo que permitió que varios de los colegios e iglesias protestantes cerrados durante la violencia se reabrieran y que los misioneros extranjeros encontraran menos dificultades para ingresar al país. El gobierno declaró el Tratado de Misiones en suspenso hasta una nueva reinterpretación.<sup>53</sup>

Por su parte la Iglesia Católica prácticamente abandonó toda medida restrictiva contra el protestantismo cuando el Concilio Vaticano II (1962-1965) cambió la posición oficial de la iglesia frente al protestantismo mundial. Esta nueva actitud ecuménica de la iglesia permitió la apertura al diálogo con diversos movimientos cristianos y la invitación al respeto mutuo y al amor fraternal entre católicos y no católicos. Los protestantes adquirieron desde entonces el nuevo estatus de *"hermanos separados"*.

No obstante, durante la mayor parte de la segunda mitad de siglo y como consecuencia de la polarización ideológica producto de la guerra fría, los protestantes se vieron amenazados por una nueva estigmatización. Los círculos intelectuales de izquierda para quienes el dogmatismo

---

<sup>52</sup> BUCANA, Op. cit., p. 129 – 164.

<sup>53</sup> DAILEY, Sister Suzanne. United States Reactions to the Persecutions of Protestants in Colombia during the 1950s. St Louis University, 1971, p. 288, citada por BUCANA, Op. cit., p. 184.

marxista sustituyó la dogmática católica, vincularon los términos *protestantismo y secta con imperialismo gringo*, dentro del fenómeno conocido como *teoría de la conspiración*. Esta propaganda se esforzó por denunciar a las sectas protestantes como la vanguardia del imperialismo estadounidense, de preparar la anexión de América latina a los Estados Unidos, de destruir la identidad nacional y la unidad de los pueblos latinoamericanos, de ser el principal factor de aculturación gringo, de anteceder la invasión del capital estadounidense, por lo cual los protestantes además de ser estigmatizados por los aún numerosos recaltrantes católicos han sido vistos también por parte de las izquierdas y especialmente por los grupos armados revolucionarios como una amenaza. El fenómeno más sonado fue la persecución por parte de la guerrilla al *Instituto Lingüístico de Verano*, institución dedicada a la traducción de la Biblia a los dialectos indígenas. Los protestantes han sido recurrentemente amenazados y perseguidos en zonas de conflicto no sólo por la asociación que de ellos se hace con el imperialismo gringo sino también por representar una forma de socialización alternativa a la predicada por los grupos de izquierda. Aunque no existen datos oficiales al respecto, en los círculos evangélicos se sabe que numerosos pastores han sido asesinados y algunas iglesias han sido cerradas por orden de las guerrillas. Este fenómeno parece recrudecerse en la medida en que se prolonga y complejiza el conflicto armado en el país.

Aunque la llamada teoría de la conspiración goza de poca credibilidad entre investigadores sociales dado su bajo poder explicativo no se puede negar que el fundamentalismo evangélico mantuvo durante la guerra fría un claro discurso anticomunista que es comprensible por el origen norteamericano de la mayoría de misiones que arribaban al país y por el carácter ateo del *materialismo histórico* como discurso base del socialismo soviético.

## **2.12 Del monopolio al pluralismo religioso**

Para el año de 1957 los protestantes se habían establecido con una amplia gama de iglesias y denominaciones. Entre las nuevas organizaciones religiosas que desde entonces hacen presencia en el país se destaca la *Iglesia Adventista del Séptimo Día* organización que no es-

taba agrupada por la CEDEC por razones de doctrina pero que mantiene amplias similitudes con la mayoría de denominaciones protestantes, y que constituía la organización religiosa no católica más grande para la época con más de 15.000 miembros.

Se debe anotar también la presencia de los Testigos de Jehová, organización que se caracteriza por un proselitismo agresivo que consiste en predicar y repartir literatura puerta a puerta y que es considerada herética por las iglesias protestantes.<sup>54</sup>

La década de los 60s se caracterizó porque además de las agencias misioneras de procedencia extranjera presentes en el país empezaron a formarse iglesias y misiones protestantes por iniciativa de líderes nacionales, la mayoría de cuyos movimientos eran de corte pentecostal. Entre las diversas misiones nacionales surgidas en la época podemos mencionar:

- Asambleas de Cristo
- Iglesia Bautista Independiente
- Iglesia Cristiana del Norte
- Iglesia Evangélica Cristiana
- Casa de Oración
- Iglesia Fundamental Trinitaria
- Misión Evangélica de Colombia
- Semillas de Cristo

A este listado se debe sumar una gran cantidad de congregaciones *independientes*, es decir, impulsadas por un líder carismático pero que no están vinculadas a ninguna agencia misionera, denominación o iglesia madre.

Algunas denominaciones fundadas por agencias misioneras internacionales se deshicieron de los vínculos legales con la organización extranjera y formaron sus propias organizaciones nacionales. Por citar un ejemplo la Sociedad Misionera Interamericana que había arribado al país en 1945, dio origen a la Asociación de Iglesias Interamericanas de Colombia, misión que para 1972 contaba con unas 80 congregaciones y cuya dirección había sido asumida por un liderazgo nacional. Una de las características de las iglesias nacionales fue su rápido crecimiento

---

<sup>54</sup> En los siguientes capítulos del presente trabajo se describirá detenidamente las características de cada uno de estos movimientos.



si se las compara con las que eran producto de iniciativas foráneas, por ejemplo, la Misión Panamericana fundada en 1956 por el pastor colombiano Ignacio Guevara, fue durante los 60s y 70s la denominación protestante de mayor crecimiento en el país.

La década de los 70s implicó la posibilidad del uso de la radio como nuevo recurso en la propagación del protestantismo. La adquisición por parte de la Iglesia Interamericana de la emisora Nuevo Continente produjo una revolución en las estrategias proselitistas de los nuevos movimientos religiosos en el país. Las estaciones y los programas radiales se han constituido desde entonces en poderosas herramientas de difusión de los nuevos grupos religiosos, lo que no sólo les ha permitido aumentar el número de sus seguidores sino también ganar influencia y visibilidad social.

El hecho de que los protestantes empezaran a difundir sus predicaciones y cultos a través de las ondas radiales permitió desconstruir paulatinamente el *imaginario* que se tenía de los protestantes, consolidado a lo largo de décadas por la Iglesia Católica y la especulación popular. Además del temor que la Iglesia Católica inculcó en sus fieles para que no abandonasen sus filas (temor que estaba respaldado por diversas amenazas de las cuales la más pavorosa era la de la excomunión) una poderosa estrategia católica fue la consolidación de un imaginario que estigmatizara negativamente a los protestantes. La mayoría de los católicos pensaba que los *evangélicos* eran fanáticos religiosos que habían enloquecido por su afición a leer la Biblia, que odiaban a la virgen María y que parte de su culto consistía en halarse el cabello y golpearse contra las paredes. Además, muchos estaban convencidos de que los protestantes mantenían prácticas que iban en contra de la moral católica; se creía por ejemplo que al realizarse un matrimonio protestante la novia debía tener relaciones sexuales con el pastor antes de ir al lecho nupcial con su propio marido; y para mencionar la más sintomática, que los protestantes vivían desnudos, tal como lo ilustra el pintor Fernando Botero en *La Familia Protestante*. Este imaginario logró ahuyentar a los católicos de los templos protestantes por muchos años.

La radiodifusión como estrategia protestante representó un atractivo especial para aquellos católicos que querían enterarse de cuál era

el mensaje proclamado por los *evangélicos*, permitiéndoles especialmente la posibilidad de trasladar su curiosidad al ámbito privado; de esta manera podían escuchar el culto protestante desde su hogar sin exponerse a la sanción social que acarrearía el ser observados por sus vecinos o por el párroco de la comunidad. Por esta razón la radiodifusión ha permitido minar el imaginario protestante que hacía parte de la realidad socialmente construida.

A pesar del crecimiento de los protestantes hasta la década de los 80s, la Iglesia Católica con sus ritos y símbolos seguía otorgando sentido a los acontecimientos de la vida individual y colectiva de la mayoría de los colombianos, el país se seguía consagrando anualmente al Sagrado Corazón de Jesús con la participación de los más altos dignatarios del gobierno. El campo religioso seguía dominado por un catolicismo que lograba imponerse a la sociedad y al Estado. La década de los 90s trajo consigo un cambio cualitativo en el panorama religioso nacional.

## **2.13 La constitución del 91 y la libertad de cultos**

Durante la mayor parte de su historia en el país los protestantes no mostraron un notorio interés por la política. Esto puede explicarse en parte por el contenido de su mensaje que enfatizaba la salvación para la otra vida y la marcada separación entre iglesia y mundo. La política quedaba ubicada en la esfera de lo mundano, de la cual el creyente no debía contaminarse. Además, la mayoría de líderes protestantes nacionales no contaban con un alta formación intelectual.

Sin embargo a partir de la década de los 80s y en gran medida gracias al crecimiento del protestantismo en el país, el interés en la política por parte de los nuevos líderes religiosos se hizo creciente, especialmente los pastores de las grandes congregaciones protestantes, conscientes de que cada fiel constituía a la vez un voto, vieron en la política un campo de poder y riqueza que era posible conquistar. Esta nueva situación se manifestó claramente en la constituyente en la que los protestantes (históricos, fundamentalistas, pentecostales y adventistas) decidieron participar activamente. El movimiento político que agrupó a las diferentes fracciones del protestantismo fue denominado *Unión Cristiana* y alcanzó dos curules en la constituyente.

La Constitución de 1991 fue por primera vez una constitución no confesional que instauró una actitud moderna del Estado colombiano en asuntos religiosos, pues reconoció la pluralidad religiosa. La libertad de conciencia y de culto se expresó en un trato jurídico igualitario por parte del Estado colombiano a la ya amplia gama de grupos religiosos que hacían parte del panorama nacional.

## **2.14 La explosión de ofertas religiosas**

La última década del siglo XX se caracterizó por una explosión de alternativas religiosas en el panorama nacional que se explica entre otros por los siguientes factores:

-La globalización cultural en la que el fenómeno del pluralismo religioso ha jugado un papel fundamental.

-El uso agresivo de los medios masivos de comunicación por parte de los nuevos movimientos religiosos.

-Las incertidumbres sociales que caracterizaron el cambio de milenio.

-El fenómeno de desplazados e inmigrantes que alimentan los cinturones de marginalidad social en las ciudades, fenómeno que ha sido agudizado por el conflicto social armado que vive el país desde mediados del siglo XX.

-La nueva actitud del Estado colombiano frente a asuntos religiosos propuesta por la Constitución del 91.

Un claro indicador del crecimiento acelerado de ofertas religiosas en el país durante la última década es su creciente presencia en los medios masivos de comunicación. Aproximadamente diez emisoras están actualmente al servicio de los nuevos movimientos religiosos, especialmente de los pentecostalismos, en la ciudad de Bogotá, sin mencionar las diferentes emisoras regionales y una inmensa cantidad de espacios radiales protestantes en emisoras *seculares*.<sup>55</sup> La programación de estas emisoras incluye la publicidad de diferentes actividades y eventos religiosos, la predicación y la música religiosa.

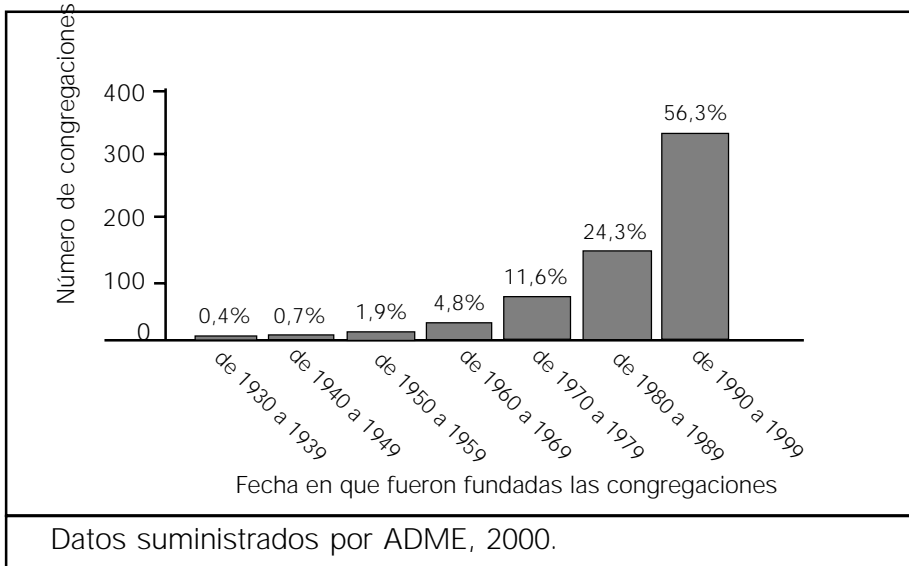
En los últimos años los nuevos movimientos religiosos han empezado a hacer presencia en la televisión, fenómeno favorecido por la nueva legislación de televisión que permitió el abaratamiento de los espacios televisivos en los canales tradicionales (A y 1). La Iglesia Avi-

---

<sup>55</sup> Ver aparte titulado: Diversas Estrategias de Crecimiento, p. 255.

vamiento Centro para las Naciones adquirió en el año 2002 el canal 41 ahora canal ABN que está dedicado exclusivamente a transmitir programación religiosa pentecostal.

Tabla 2. Curva de crecimiento del número de las Congregaciones Protestantes en Bogotá



Todo parece indicar que el uso de los medios masivos de comunicación como estrategia de proselitismo religioso ha permitido la consolidación de grandes empresas religiosas entre las que se destacan: La Misión Carismática Internacional, el Centro Misionero Bethesda, la Iglesia Casa sobre la Roca y Avivamiento Centro para las Naciones. Inmensas organizaciones que reúnen multitudes en templos gigantescos, bodegas o coliseos, mueven grandes sumas de dinero, cuentan con complejas estructuras administrativas y amplias infraestructuras que incluyen además de emisoras y programas de televisión, librerías, colegios, y escuelas teológicas. Estas organizaciones no sólo ocupan los lugares preferenciales en el campo religioso secundario en Colombia, es decir, en la competencia que se da entre las minorías religiosas del país, sino que representan por primera vez una amenaza al predominio en el campo religioso que hasta el día de hoy ostenta la Iglesia Católica.

Algunas de estas organizaciones religiosas aprovechan la gran cantidad de seguidores para competir en el campo político nacional, haciendo de cada creyente un voto potencial. Pastores evangélicos como Colin Crawford, Eduardo Cañas y Yimmy Chamorro han ocupado en repetidas ocasiones curules en el Senado de la República y en el Consejo de Bogotá. Claudia Rodríguez de Castellanos, esposa del pastor Cesar Castellanos de la Misión Carismática Internacional, obtuvo la tercera votación más alta en las últimas elecciones para alcalde de la ciudad de Bogotá con más de 170.000 votos (29 de octubre de 2000). Partidos políticos como La Unión Cristiana, el Partido Nacional Cristiano y el C4: Compromiso Cívico Cristiano por Colombia, son impulsados por los nuevos movimientos religiosos protestantes y surgen como una forma de participación política alternativa frente al monopolio de los partidos tradicionales.

## **2.15 La reacción católica**

Frente al rápido crecimiento de algunos de estos nuevos movimientos religiosos, especialmente de los pentecostalismos, la Iglesia Católica se ha visto por primera vez obligada a readecuar sus estrategias para mantener sus actuales fieles y rescatar los miembros que ha perdido, problemática que ha enfrentado a nivel mundial, pero especialmente en América Latina, última potencia del catolicismo mundial. A continuación se mencionan algunas de las estrategias católicas implementadas para competir en el campo religioso internacional:

### **2.15.1 El Concilio Vaticano II.**

El Concilio Vaticano II (1962-1965) bajo el pontificado del Papa Juan XXIII representa el mayor esfuerzo histórico de la Iglesia Católica de adaptarse a las dinámicas propias del mundo moderno. Es en este sentido que el *Concilio Vaticano II* puede ser interpretado como un gran esfuerzo contemporáneo de la Iglesia con el fin de hacerse más competitiva, no solo frente al poderoso avance del proceso secularizador, sino también frente al crecimiento de los nuevos grupos religiosos, proceso que se ha venido dando en todos los territorios que se habían considerado tradicionalmente católicos.

Si bien es cierto el Vaticano II abrió las puertas para el diálogo interreligioso y dió impulso al movimiento ecuménico (lo que implicó además un reconocimiento de los protestantes como *hermanos separados*), los cambios en la liturgia buscaron una forma de culto más participativa para los laicos, más cercana a las culturas autóctonas (como lo podemos ver, por ejemplo, en la posibilidad de escuchar la misa en el idioma local) y más afín al progreso, la ciencia y el mundo moderno, lo que se podría interpretar como una readecuación del culto católico a través del uso de elementos litúrgicos que ya habían sido propuestos por el protestantismo. Esta reforma incluyó la invitación para que los laicos estudiaran la Biblia en concordancia de la propuesta luterana del *libre examen*. Antes del Vaticano II el estudio de la Biblia entre católicos era considerado sospechoso, actitud sustentada en diversos imaginarios populares que desmotivaban el estudio del texto sagrado (por ejemplo se creía que quien leía la Biblia corría el riesgo de enloquecer). A partir del Vaticano II la iglesia ha instado a los laicos a un mayor estudio de la Biblia como base de la piedad y de la catequesis y ha impulsado numerosas iniciativas para difundirla. Por otro lado, siguiendo la propuesta protestante del sacerdocio de todos los creyentes, la Iglesia abrió espacios para una mayor participación de los laicos en el culto.<sup>56</sup>

### 2.15.2 La Teología de la Liberación

Entendiendo que la situación de marginalidad económica, exclusión, pobreza y desarraigo de grandes multitudes representa un ambiente propicio para el crecimiento de los nuevos grupos religiosos. Un importante sector de la Iglesia Católica ha visto en la teología de la liberación una herramienta para contrarrestar el avance protestante. La primera consulta de obispos de Latinoamérica y el caribe, celebrada en Cuenca Ecuador (1986) así lo señaló:

---

<sup>56</sup> Al respecto es llamativo el comentario de pastor Aristóbulo Porras director de las sociedades bíblicas en 1978: «Imposible terminar esta reseña histórica sin poner de relieve la apertura y cooperación de la Iglesia Católica Colombiana en la divulgación de las Sagradas Escrituras, a partir del Concilio Vaticano Segundo... Alguien afirmó que la distribución del Nuevo Testamento en Versión Popular especialmente ha sido hecha en gran parte por sacerdotes católicos. El autor de estas líneas visitó en 1935 un pueblo cercano a Bogotá para ofrecer la Biblia en calidad de estudiante. Trabajó dos días y sólo pudo vender un Nuevo Testamento y un Evangelio según San Juan por lo cual fue a la cárcel. Cuarenta años más tarde vió como el sacerdote párroco del pueblo en referencia, vino a las oficinas de la Sociedad Bíblica en Bogotá en solicitud de 4 mil evangelios; "sólo evangelios porque" -dijo- "las gentes necesitan saber de Jesús". PORRAS, Aristóbulo. Reseña Histórica. Sociedad Bíblica Colombiana: la Biblia en Colombia, 1978, p. 3 - 4, citado por BUCANA, Op. cit., p. 191 - 192.

"Los obispos, presbíteros y expertos aquí reunidos hemos descubierto que el desafío no viene en primer lugar de la existencia de los Movimientos Religiosos Contemporáneos (MRC), sino de la realidad concreta que vive nuestro pueblo. Realidad de un pueblo pobre y religioso que busca su liberación. La situación de pobreza e injusticia en que vive este pueblo se expresa en todas las dimensiones de la vida: económica, política, social, laboral, cultural, religiosa..., situación de marginación racial, lingüística, de la mujer, de los jóvenes, de los ancianos, etc. Hablamos específicamente de los pobres y marginados porque son los que más sufren y evidencian esta situación de explotación, opresión y dependencia del conjunto del pueblo. Es, en este contexto, donde encontramos a los Movimientos Religiosos Contemporáneos que ofrecen falsas respuestas a la búsqueda religiosa del pueblo, traban sus aspiraciones y esfuerzos por vivir su fe y construir su liberación integral".<sup>57</sup>

La teología de la liberación (cuya génesis suele asociarse con la Conferencia Episcopal de Medellín 1968) mantiene como máxima fundamental la opción preferencial por los pobres. Ataca la dominación económica, política y social, y cree en la posibilidad de construir una sociedad basada en la justicia, la libertad y la equidad, siendo estos valores centrales del evangelio. Busca a través de comunidades de estudio bíblico (comunidades de base) crear conciencia en los pobres para que éstos se apropien de su destino.

En las parroquias donde los sacerdotes han asumido la opción preferencial por los pobres, las relaciones sacerdotes-fieles son mucho más horizontales y se crea un nuevo tipo de pastoral que, sin abandonar la dimensión teológica; enfatiza las causas socioeconómicas y culturales de la situación de pobreza material y espiritual, catequesis complementada por actividades socializadoras y organizativas en las que los laicos pueden participar. Algunos consideran que esta nueva forma de teología y praxis social ha frenado la deserción masiva de los católicos hacia las nuevas formas de religiosidad en los sectores en los cuales actúa. Como lo muestra, por ejemplo, el trabajo desarrolla-

---

<sup>57</sup> Comunicado de la Consulta de Obispos y Pastores de América y el Caribe a Nuestras Iglesias. Cuenca Ecuador (nov 4 1986) citado por BOSCH, Op. cit., 1996. p. 271.

do por el padre Alberto Camargo en la parroquia de *Santo Toribio de Mongrojevo* (localidad 18 de Bogotá).<sup>58</sup>

Podríamos decir, desde la perspectiva teórica propuesta por Merton, que la función manifiesta de muchas comunidades de base católica es brindar a los pobres herramientas para que estos superen su situación de marginalidad, mientras que su función latente consiste en frenar la desbandada de numerosas poblaciones de católicos pobres hacia las nuevas formas de religiosidad.

Esto sin desconocer que la teología de la liberación ha facilitado el diálogo religioso entre líderes de diversas comunidades cristianas, lo que ha permitido el trabajo conjunto entre clérigos, católicos y líderes protestantes provenientes especialmente de iglesias históricas, como la iglesia Presbiteriana y Menonita.

Durante el pontificado de Juan Pablo II, y especialmente por la fuerza que en él han cobrado movimientos de ultraderecha católica como el Opus Dei, la teología de la liberación ha gozado de poca popularidad, y ha sido denunciada como forma de justificar el comunismo con argumentos teológicos.

### 2.15.3 La Renovación Carismática Católica

El éxito de los movimientos pentecostales caracterizados por su oración profunda, sus dones espirituales, su culto cálido, su ambiente fraternal y su música llamativa, ha contagiado también un sector de la Iglesia Católica, lo que dió origen al *Movimiento de Renovación Carismática*. El impulso del movimiento carismático en Bogotá estuvo a cargo del padre Rafael García Herreros y su proyecto *el Minuto de Dios*. La labor ecuménica del padre Herreros permitió que pastores protestantes pentecostales participaran en diversas actividades católicas como congresos y seminarios con la intención de que los católicos experimentaran también la llenura y los carismas del Espíritu Santo.

La necesidad de impedir que los católicos busquen dentro de los movimientos protestantes las cálidas experiencias espirituales ha sido probablemente la función latente que ha impulsado el desarrollo del

---

<sup>58</sup> JARAMILLO, Jaime Eduardo. Cultura, Espacio Público y Uso del Tiempo Libre en la Localidad 18. Bogotá : Observatorio Urbano de Bogotá, Instituto de Cultura y Turismo, 1997, p. 121 – 132.



movimiento carismático católico. Los fieles católicos pueden disfrutar ahora de los dones del Espíritu sin necesidad de renunciar a su fe y doctrina tradicional. Según Bastian el movimiento de renovación carismática es el movimiento católico de mayor crecimiento en Latinoamérica.<sup>59</sup> Sin embargo, en cierto sentido, esta estrategia tuvo un efecto contraproducente pues abrió las puertas para que muchos católicos se acerquen a los movimientos pentecostales protestantes.

Aunque es evidente que el movimiento carismático católico permite un mayor margen de participación para los laicos dentro del culto, también es cierto que no representa una nueva alternativa organizacional dentro del catolicismo, pues sigue sujeto a las jerarquías católicas tradicionales, caracterizadas por su centralismo y verticalidad. La diferencia del movimiento carismático y el catolicismo tradicional radica esencialmente en la intensidad, espontaneidad y expresividad de la oración dentro del culto.

#### 2.15.4. Estigmatización de los Nuevos Movimientos Religiosos

Dentro de este breve inventario de las estrategias católicas implementadas frente al avance de los nuevos grupos religiosos, se hace imprescindible señalar la estigmatización de los movimiento religiosos al margen del catolicismo que se da tanto en homilías como en la mayoría de documentos católicos que hacen alusión al tema. Dicha estigmatización se manifiesta especialmente en el uso del término *sectas* para designar los nuevos movimientos religiosos, término que en su uso popular contiene una fuerte carga valorativa.

A pesar de la redefinición de los protestantes como *hermanos separados* a partir del Vaticano II, gran parte de las publicaciones católicas latinoamericanas acerca de los movimientos cristianos no católicos se empeña en mostrarlos como formas de religiosidad peligrosa y sospechosa. Todos los nuevos grupos religioso tienden a ser agrupados bajo rótulos como el de *sectas destructivas y peligrosas o movimientos manipulacionistas*, sin compadecerse de la diversidad de movimientos e iglesias que alimentan el nuevo espectro religioso.

<sup>59</sup> BASTIAN, La Mutación Religiosa en América Latina,

Si bien es cierto dentro de las nuevas formas de religiosidad hay movimientos que limitan las libertades individuales y explotan económicamente a sus seguidores, parece ventajoso desde la perspectiva católica considerar toda la diversidad de movimientos religiosos como sectas, pues de esta manera se desvirtúa toda forma de religiosidad diferente a la católica, al mismo tiempo que se legitima esta última.

### **2.15.5 La Presencia en los Medios Masivos de Comunicación**

La Iglesia Católica gracias al impulso de los movimientos laicos ha aumentado su presencia en los medios masivos de comunicación, especialmente a través de emisoras radiales, entre las cuales se cuenta a nivel de Bogotá:

- Radio Mariana 1.440 A.M.
- Radio María 1.220 A.M.
- Minuto de Dios Stereo 107.9 F.M.

Con una programación que cuenta con momentos litúrgicos, música religiosa y programas de formación espiritual. Las emisoras católicas se constituyen en la competencia de las estaciones radiales protestantes. Así mismo el canal Tele Amiga (canal 41), primer canal católico en la ciudad puede ser visto como una forma de respuesta católica a la amplia presencia protestante en la televisión.

### **2.15.6 El Catolicismo Popular**

Podemos considerar que la mejor respuesta de la Iglesia Católica frente al crecimiento de los nuevos grupos religiosos en nuestro contexto, está representada por la apertura que han gozado en los últimos años las diversas manifestaciones católicas de origen popular. Expresiones que mezclan los tradicionales ritos y doctrinas católicas con elementos mágicos. Entre ellas se destacan las diversas apariciones de la virgen, y los lugares tradicionales de peregrinación en la ciudad, como son la peregrinación al Divino Niño en el 20 de Julio y la peregrinación al Señor Caído en Moserrate. Expresiones religiosas que han crecido y se han sustentado por la expectativa que mantienen grandes multitudes de obtener favores y milagros, búsqueda más mágica que

religiosa, y que encuentran gran acogida en los sectores más vulnerables de la población (desplazados, desempleados, etc.).

No se puede negar el apoyo y la orientación que estos movimientos han gozado por parte de un sector del clero católico, y la permisividad al respecto de las altas jerarquías eclesiológicas, aunque exista una preocupación constante por parte del catolicismo ilustrado respecto a las diversas contradicciones doctrinales que dichas expresiones religiosas alimentan.



### 3. Diversidad religiosa en Bogotá

*“La pregunta religiosa capital es: “¿Qué hemos de hacer para salvarnos?” Las respuestas que a ella se den son lo que justifica la práctica religiosa. Qué signifique exactamente la salvación es algo que varía de una cultura a otra, y lo mismo ocurre con las formas de alcanzarla. Los hombres pueden buscar la salvación de enfermedades inmediatas y urgentes que les afligen; o pueden considerar la salvación como la liberación de un pueblo y el establecimiento de un nuevo orden político; o pueden hacerla consistir en una preocupación por alcanzar un premio después de la muerte. La salvación, pues, va desde la asistencia terapéutica hasta una seguridad trascendental o una transformación social”.<sup>1</sup>*

Bryan Wilson

Podemos concluir del capítulo anterior que la Iglesia Católica ha visto debilitado en el transcurso de la segunda mitad del siglo XX su monopolio sobre el campo religioso en Colombia, fenómeno que se ha agudizado a partir de la constitución de 1991. Esta fragmentación del campo religioso, producto de la presencia y desarrollo de diversas formas de religiosidad en el país, ha significado el paso de una *“economía religiosa de monopolio a una economía religiosa de competencia.”*<sup>2</sup>

La segunda parte de esta investigación pretende hacer un análisis sincrónico de la situación del campo religioso en Bogotá, es decir, describir el actual estado de las luchas. La investigación se focalizó en el estudio del campo religioso secundario, en otras palabras, en las dinámicas propias que se generan entre las diversas formas de religiosidad no católicas, que pertenecen, dentro de nuestra conceptualización, a los dominados dentro del campo. Como ya se ha mencionado,

---

<sup>1</sup> WILSON, Bryan. Sociología de las Sectas Religiosas. Madrid . Guadarrama, 1970.

<sup>2</sup> BASTIAN, La Mutación Religiosa en América Latina, Op. cit., p. 85.

la presente investigación se limita a describir los movimientos religiosos cristianos no católicos, incluyendo los movimientos fundamentalistas, adventistas, milenaristas y las diferentes fracciones del pentecostalismo; todos estos movimientos surgieron en el seno del protestantismo.

Este trabajo defiende la tesis de la autonomía relativa del campo religioso secundario. En otras palabras, se asume que gran parte de las características de los nuevos movimientos religioso surgen por la necesidad de competir y distinguirse entre sí, y no necesariamente por su rivalidad con la Iglesia Católica como agente religioso dominante. Por esta razón la presente descripción hace especial énfasis en los mecanismos de *"distinción"* que usan los nuevos movimientos religiosos para definir y justificar su propuesta religiosa como más adecuada, legítima o verdadera frente a toda la gama de ofertas religiosas rivales.

Aunque los diversos movimientos religiosos aquí analizados tienen sus raíces en la Reforma Protestante, actualmente aparecen para el observador externo como una variedad de expresiones cúllicas y doctrinales que nos es fácil catalogar o tipificar. Son justamente los aspectos litúrgicos y doctrinales los que constituyen desde el punto de vista del practicante religioso el más importante aspecto de *distinción en este campo específico*, pues está en juego la posesión de los medios legítimos de salvación. En otras palabras, los agentes (que en nuestro caso son los diferentes movimientos y organizaciones religiosas) luchan por determinar cual postura teológica representa la interpretación correcta de la revelación divina contenida en la Biblia y por ende cuál iglesia o movimiento representa el camino auténtico para alcanzar la salvación. La comparación que se presenta a continuación trata de establecer cuáles son los argumentos doctrinales con que cada movimiento religioso se define como una mejor opción frente a la gama de ofertas religiosas rivales. La influencia de la doctrina religiosa y de los caminos de salvación en los estilos de vida, representaciones y fines subjetivos del individuo representan un aspecto fundamental de la presente descripción dado su carácter fenomenológico<sup>3</sup>.

---

<sup>3</sup> WEBER, Op. cit., p. 328.

### 3.1 Los Protestantismos Históricos

Tabla 3. Congregaciones Protestantes Históricas en Bogotá

Denominaciones	Congregaciones	Número de Miembros
Misión Wesleyana	5	2590
Iglesia Bautista	14	1966
Iglesia Discípulos de Cristo	5	1670
Iglesia Menonita	7	1240
Iglesia Evangélica Luterana	7	855
Iglesia Metodista	8	976
Iglesia Presbiteriana	5	690
Independientes <sup>4</sup>	2	149
<b>Total</b>	<b>53</b>	<b>10136</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

Los movimientos protestantes que mayor grado de legitimidad han alcanzado tanto a nivel nacional como internacional son conocidos como *protestantismos históricos*. El argumento mediante el cual defienden su autenticidad se basa en el hecho de ser los herederos de los desarrollos doctrinales de los grandes reformadores europeos, especialmente de las doctrinas luteranas y calvinistas, a lo que se suma su capacidad de mantenerse institucionalmente a lo largo de una historia de ya varios siglos. La Iglesia Presbiteriana reclama además el título de ser la primera iglesia protestante en el país con una historia nacional de más de un siglo, lo que la hace merecedora de un lugar privilegiado dentro del movimiento protestante nacional.

La doctrina de los luteranos se centra en la salvación por la fe y en el sacrificio redentor de Cristo, fe que debe estar respaldada constantemente por una vida piadosa, recta y disciplinada. Los presbiterianos, defensores de un calvinismo moderado, enfatizan la soberanía divina, un Dios inmutable que no es susceptible de manipulación o coerción, por lo cual el creyente no tiene otra opción que aceptar su voluntad y

<sup>4</sup> Ver Anexo. Listado de Congregaciones Independientes.

sus designios, lo cual implica un rechazo absoluto de todo rasgo de superstición o magia, como intento humano de cuestionar o influir en los propósitos divinos.

Los protestantes históricos en general no aceptan las "*obras*" como medio de salvación, por lo cual rechazan la presunción de "*poder mágico*" que la tradición católica adjudica a los sacramentos o penitencias. La salvación no depende de actos de caridad o rituales, sino de una fe genuina, "*la sola fe*" como aún la definen los luteranos, o la confianza en la soberana voluntad de Dios en el caso de los presbiterianos. Lo que implica que ningún ritual o penitencia puede usarse como instrumento para manipular la divinidad y someterla al servicio humano. Por esta razón todos los actos rituales tienen un carácter simbólico y carecen completamente de elementos mágicos, por ejemplo en la *Santa Cena* el pan y el vino sólo son símbolos que recuerdan el sacrificio de Cristo pero nunca se transforman en su cuerpo o en su sangre como ocurre en la eucaristía católica según la doctrina de la transubstanciación. La oración y las alabanzas tienen como propósito adorar a la divinidad y suplicar su bendición, pero no tienen la intención de modificar los designios divinos para ponerlos al servicio del hombre, en lo cual se reitera que "*Dios no está al servicio del hombre sino el hombre al servicio de Dios*"<sup>5</sup>.

La fe debe estar confirmada por una vida recta, honesta y disciplinada, alejada de los vicios y de la promiscuidad sexual, pues es en el diario vivir donde se dan muestras constantes de una fe genuina y una gracia positiva, elementos que colocan al protestante en la necesidad diaria de demostrar su fe. El creyente no cuenta con la confesión o la penitencia como recursos para expiar su pecado, por lo cual el sentido del deber y la culpa actúan desde el interior como mecanismo fundamental de control sobre la conducta, generando un habitus que estructura y sistematiza todos los aspectos de la vida del creyente.<sup>6</sup>

---

<sup>5</sup> Ver la distinción weberiana entre culto y magia. El culto religioso es esencialmente servicio a Dios, mientras la fórmula mágica busca la "coerción" de la divinidad. WEBER, Op. cit., p. 343.

<sup>6</sup> El habitus religioso es definido por Weber como una donación de la gracia divina, cuya existencia se manifiesta en la orientación general hacia lo religiosamente exigido, en un modo de vida llevado metódicamente en forma unitaria. En otras palabras, una regulación metódica de todo pensar y hacer, el dominio de los instintos, de los procesos anímicos y corporales y una reglamentación sistemática de toda la vida subordinada al fin religioso. El habitus se puede adquirir también "ejercitándose" en el bien, pues ese constante ejercicio puede dar sus frutos mediante una dirección metódica racional de toda la vida. WEBER, Op. cit., p. 423 y sig.



Tanto en el caso del calvinismo presbiteriano como en la doctrina luterana se pone de manifiesto que el aparato sacramental se reduce al mínimo y se le despoja además de sus cualidades sobrenaturales. Desaparece también la inmensa red de intercesores que unen al católico de este mundo con los santos y con las almas de los muertos. Por lo tanto, el protestantismo despoja al creyente del misterio, el milagro y la magia, lo que pone de manifiesto el poder secularizador del protestantismo histórico y su papel en el proceso denominado por Weber "*desencantamiento del mundo*".

El culto tiene como eje central el estudio de la Biblia como la *Palabra de Dios*. El estudio bíblico no se da sólo a través del sermón, sino en reuniones de adoctrinamiento dominicales (conocidas como escuelas dominicales, donde hay clases bíblicas especializadas para todas las edades), en diversas reuniones de estudio bíblico, y en escuelas teológicas (mejor conocidas como institutos bíblicos), diversas opciones de acuerdo a la profundidad del conocimiento bíblico a la que el creyente aspire. Aunque el objetivo último del creyente es la salvación de su alma o vida eterna, la mayoría de los mensajes tienen como intención la consolidación de una ética y de un sistema de hábitos (*habitus*), que estructuren en el creyente un estilo de vida que concuerde con la propuesta del evangelio.

El estudio bíblico no es sólo la base del culto colectivo sino también de la experiencia religiosa individual. Siguiendo la propuesta luterana del libre examen de las escrituras, la vida religiosa del creyente se basa en el estudio, diario, sistemático, individual y reflexivo de la Biblia, lo que concuerda y afirma la experiencia de religiosidad interior. Para el creyente leer la Biblia es escuchar la voz de Dios, y una religiosidad auténtica es vivir en concordancia con las demandas y valores presentes en el evangelio. En la Biblia se inspira la oración, la enseñanza religiosa y aún la conversación privada, en ella se encuentra el camino para la salvación. Todos los grupos que se desprenden del protestantismo histórico incluyendo los fundamentalistas, pentecostales y milenaristas (Adventistas, Mormones y Testigos de Jehová) manifiestan la centralidad de la Biblia como revelación divina.

La interpretación del texto bíblico, tanto privada como colectiva, depende de una serie de pautas compartidas por la mayoría de igle-

sias históricas que se conocen como *hermenéutica histórico-crítica*. Estas reglas de interpretación bíblica intentan descubrir qué quería decir el texto en sus idiomas originales y en el momento histórico particular en que fue redactado. Aunque los históricos creen que la Biblia fue inspirada por Dios a través del Espíritu Santo, consideran que dicha inspiración no fue un dictado mecánico por parte de la divinidad a los autores humanos, sino que su redacción estuvo mediada por la intervención humana, especialmente por la cultura y las circunstancias históricas concretas que vivió el autor. Este acercamiento crítico a la Biblia permiten la reflexión individual, la duda y la discusión, todos estos ingredientes hacen parte de un proceso comunitario de estudio bíblico.

Las iglesias históricas no encuentran una contradicción entre pensar y creer, por el contrario, *razón y fe* son elementos afines y no entran en conflicto, lo que significa que se alienta al creyente a usar la razón y a desarrollar argumentos para defender su fe, que en sus propios *términos es una fe racional e inteligente*, lo que invita a una actitud de autonomía individual y crítica; la conducta debe estar guiada más por una convicción interior que por el peso de la tradición o la emoción.

En el culto la tradición litúrgica protestante tiende a mantenerse. La música está dirigida por un coro y acompañada por un piano o un órgano. Generalmente se cantan himnos clásicos con mensajes alusivos a la Reforma, con referencias frecuentes de aspectos doctrinales, donde se realiza la majestad y soberanía del Dios creador.

El culto no deja espacio para expresiones emotivas como lágrimas o aplausos y no hay lugar para manifestaciones sobrenaturales como milagros o exorcismos. Aunque el culto puede incluir ocasionalmente oraciones por las personas enfermas o por aquellas que estén viviendo algún tipo de crisis o necesidad, tal oración se entiende como un ruego en el que se confía plenamente en la soberana voluntad de Dios.

El diezmo es a la vez forma de financiación y parte del culto, pues es entendido como una manifestación de gratitud hacia Dios quien todo lo provee, y de confianza en la iglesia y en la misión que ésta desempeña. El diezmo se convierte en indicador del compromiso del creyente con su comunidad.

Desde la Reforma, gracias a la doctrina del sacerdocio universal de los creyentes, los grupos protestantes se han caracterizado por una

amplia participación de los laicos en el culto. Ellos enseñan, dirigen las reuniones, integran el coro, recogen las ofrendas, y administran los recursos, lo que genera una fuerte sensación de identidad y pertenencia. Esta participación se extiende a las formas de gobierno, como veremos más adelante, donde los laicos participan en las decisiones que tienen que ver con la vida de la comunidad.

El protestantismo histórico no es estrictamente un movimiento conversionista, es decir, no define el cambio de preferencia religiosa como una experiencia de renacimiento necesariamente, o como cambio radical en el estilo de vida. Más bien, el cambio de vida es fruto de un proceso lento y sistemático en el que antiguos hábitos y conductas que son consideradas dañinas o destructivas (por ejemplo la adicción al licor, al cigarrillo o la promiscuidad sexual) son remplazados por nuevas pautas de vida en la medida en que el creyente interioriza la nueva doctrina (fidelidad conyugal, honestidad, disciplina y amor al trabajo); de esta manera a lo largo de toda la vida se da un constante proceso de santificación que puede ser definido como una forma de auto perfeccionamiento en la que el creyente se acerca constantemente al modelo de vida propuesto por el evangelio. Este modelo se caracteriza por el desarrollo de familias nucleares estables donde los miembros cumplen roles tradicionales, el esposo aparece como un padre responsable y proveedor, la esposa como una madre y ama de casa ejemplar, los hijos sujetos a la disciplina y a la corrección paterna.

En estas congregaciones hay un alto respeto por la intimidad y por las decisiones individuales de los miembros, incluyendo la decisión de abandonar la comunidad. La mayoría participa solamente en las reuniones dominicales y los más comprometidos prestan algunos servicios: reparten la *Santa Cena*, hacen parte de la junta directiva, del coro, o de alguna de las sociedades que componen la organización (sociedad juvenil, sociedad de damas, etc.). Aunque los miembros de las iglesias históricas tienen claras las diferencias doctrinales que los separan de los demás movimientos cristianos, éstas no representan exclusión en sus relaciones sociales; en general un creyente histórico mantiene relaciones cordiales con familiares, vecinos y amigos que no comparten su fe. Esta actitud de baja voracidad institucional tiene que ver con el carácter universalista propio de las iglesias (siguiendo la dis-

tinción de Weber entre iglesia y secta) y que tendría como intención estratégica albergar en su seno un amplio margen de población con diferencias sociales, políticas, económicas y étnicas. Además, las congregaciones históricas se inclinan por una actitud ecuménica, es decir, están abiertas al diálogo con otras vertientes del cristianismo.

Aunque los protestantismos históricos tienden hacia un enfoque conservador en cuanto a doctrina y culto, son claramente visibles en la actualidad tres tendencias innovadoras.

### 3.1.1 La Psicologización del Mensaje

Algunas congregaciones históricas de la ciudad como por ejemplo la iglesia Bautista Central, la Iglesia Wesleyana del Norte o los Discípulos de Cristo, han incorporado dentro de su mensaje herramientas propias de la psicología y el psicoanálisis, fenómeno que en círculos protestantes se conoce como "*psicologización del evangelio*". Discurso diseñado para suplir las necesidades emocionales y familiares de los creyentes.

El mensaje psicologizado tiene como propósito el desarrollo de familias nucleares estables a través de un adecuado desarrollo de los roles dentro del hogar y de herramientas para que los creyentes alcancen una buena salud emocional. Los siguientes son algunos temas que hacen parte de la agenda de estudio de la escuela de Psicoterapia de Familia de los Discípulos de Cristo:

- Principios para una adecuada comunicación en el hogar
- Pautas para una vida de pareja satisfactoria
- Erotismo, sensualidad y sexualidad en el mundo de la pareja
- Pautas para educar hijos emocionalmente sanos
- Como conocer y controlar el temperamento
- Principios cristianos para la formación de una sana autoestima
- Herramientas para enfrentar la pérdida y el dolor

El gran esfuerzo de la teología psicologizada consiste en demostrar que la Biblia y la tradición religiosa tienen todavía algo que ofrecer al hombre contemporáneo, pues no sólo cuentan con las herramientas de la psicología sino también con los efectos terapéuticos de la confianza en Dios, el poder orientador de la tradición y todas las ventajas que se desprenden de una experiencia religiosa comunitaria, como los son la compañía, el afecto y la solidaridad. En estas congregacio-

nes además del sermón, "*la consejería pastoral*" juega un papel vital, pues constituye el espacio en el que el creyente encuentra orientación para los problemas y dilemas cotidianos. Una sesión de consejería funciona en forma similar a una sesión de psicoterapia, pues el creyente al reconstruir las causas de su angustia y sentirse escuchado experimenta una profunda sensación de alivio y bienestar.

### 3.1.2 El Liberalismo Teológico

Es posible encontrar dentro de algunas fracciones del protestantismo histórico (como por ejemplo en algunas congregaciones presbiterianas y menonitas) una tendencia liberal en la interpretación bíblica. Perspectiva que generalmente se asocia con la propuesta de desmitologización de la Biblia hecha por el teólogo alemán Rudolf Bultmann que consiste en una casi completa liquidación de los elementos sobrenaturales de la tradición religiosa, un silencio acerca de la vida eterna o la salvación para el otro mundo y un marcado énfasis en la salvación para este mundo, lo que implica una constante transferencia de las alusiones bíblicas del otro mundo a la realidad y problemáticas de este mundo.

Esta teología enfatiza el desarrollo de un estilo de vida ejemplar que busca contribuir al bienestar ajeno, lo que significa un marcado énfasis en el servicio y la tolerancia. En este enfoque prima el contenido ético del cristianismo sobre la propuesta cúltrica o ritual que pasa a un segundo plano. La defensa de los derechos humanos, la no violencia, la ecología, y la teología feminista, son algunas de sus preocupaciones actuales. La pequeña fracción de sus seguidores son generalmente ciudadanos ejemplares que están comprometidos con proyectos sociales como trabajo con desplazados, poblaciones urbanas marginales, niños maltratados... etc. Esta forma de fe esencialmente ética y racional ha encontrado múltiples afinidades con *la teología de la liberación* expresada en su opción preferencial por los pobres, lo que ha abierto las puertas para el trabajo social ecuménico.

### 3.1.3 Pentecostalización del Culto

Debido al rápido crecimiento de las iglesias pentecostales asociado generalmente a la posibilidad de la manifestación de los dones del

Espíritu y las expresiones emotivas dentro del culto, algunas iglesias históricas han optado por adoptar del pentecostalismo algunas prácticas que les permitan mantener y ampliar el número de sus fieles. Algunas congregaciones históricas (incluyendo algunas congregaciones luteranas, menonitas, wesleyanas y especialmente los metodistas y los Discípulos de Cristo) han dado un espacio moderado dentro de su culto para las manifestaciones emotivas y los carismas del Espíritu, sin perder su tradicional énfasis en el estudio bíblico. En estas iglesias, aunque el sermón bíblico se mantiene como el elemento central del culto, se alaba a Dios con instrumentos electrónicos, con palmas y ritmos contemporáneos, y no se condenan manifestaciones como la glosolalia (práctica de hablar en lenguas) o las profecías.

### 3.2 El Protestantismo Fundamentalista

Tabla 4. Congregaciones Protestantes Fundamentalistas en Bogotá

Denominación	Congregaciones	Número de Miembros
Casa Sobre la Roca	1	10000
Cruzada Cristiana	31	6839
Iglesia Cristiana Filadelfia	8	4310
Confraternidad Cristiana	5	3852
Iglesia del Nazareno	18	3785
Independientes	21	2428
Alianza Cristiana y Misionera	8	2081
Misión Interamericana	6	1220
Ejército de Salvación	3	528
Iglesia Cruzada Evangélica	3	514
Templo Bíblico	4	502
<b>Total</b>	<b>108</b>	<b>36059</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

El protestantismo fundamentalista es más conocido como *evangelicalismo*, usualmente a sus seguidores se les denomina "*evangélicos*" (aunque hay gran confusión entre los profanos en cuanto al uso de

este término, pues se suele denominar evangélicos a cualquiera que haga parte de un movimiento cristiano no católico). El fundamentalismo es una importante vertiente doctrinal nacida en el seno del ala más conservadora del protestantismo histórico. Surge como respuesta teológica conservadora frente a los desarrollos de la razón que se desprendieron de la ilustración y de la modernidad, especialmente frente al evolucionismo, al ateísmo, al comunismo y sobre todo a la teología liberal, que pone en tela de juicio la inspiración e inerrancia del texto bíblico, base fundamental de la tradición protestante. El fundamentalismo se opone de forma radical al relajamiento moral de Occidente fruto del avance de la secularización, siendo completamente intolerante con prácticas como la promiscuidad sexual, el aborto, el homosexualismo, y cualquier forma de adicción. Los fundamentalistas consideran su deber luchar contra tales *desviaciones morales* aceptadas en el mundo actual. Aunque el fundamentalismo protestante tuvo su origen en Inglaterra y los Estados Unidos a través de los llamados *movimientos de santidad*, su expansión internacional está asociada con un importante esfuerzo misionero norteamericano durante la guerra fría, periodo durante el cual se consolidaron en nuestro país. Actualmente su representante más destacado a nivel internacional es el evangelista norteamericano Billy Graham.

Nos interesa analizar las características del protestantismo fundamentalista, pues sus énfasis doctrinales constituyen el tronco del cual se han desprendido la gran mayoría de los nuevos movimientos cristianos que están actualmente en crecimiento dentro de la ciudad, especialmente los milenarismos y los pentecostalismos; aunque es necesario aclarar que la mayoría de iglesias y denominaciones fundamentalistas han experimentado un rápido cambio y reacomodamiento de sus posturas teológicas.

Los fundamentalistas comparten en general el cuerpo doctrinal de los protestantismos históricos pero la marcada insistencia en algunos aspectos los distinguen de ellos. Al igual que los históricos los fundamentalistas afirman la autoridad de la Biblia, que desde la Reforma reemplaza la autoridad de la tradición y del Papa. Sin embargo para los fundamentalistas la Biblia no es sólo inspirada sino infalible, es decir, carece absolutamente de errores (inerrancia e infalibilidad de las

escrituras). Para el creyente fundamentalista no hay posibilidad de aceptar afirmación alguna que se encuentre en contravía de las verdades bíblicas, el evolucionismo, por ejemplo, representa una doctrina diabólica. La interpretación de la Biblia no se realiza con base en un método como observábamos en el caso de los históricos, sino con base en la luz interior que otorga el Espíritu Santo a cada creyente, en esta forma de interpretación ahistórica y acrítica prima la experiencia personal sobre el conocimiento teológico.

Los fundamentalistas son también movimientos conversionistas, en los cuales la salvación sólo es posible a través de un cambio de vida radical que en sus propios términos denominan *nacer de nuevo*. Este renacimiento sólo es posible si se reconoce la condición de pecado en la que siempre se ha vivido y de la cual solamente un "*encuentro personal con Jesucristo*" (recibir a Cristo en el corazón, o aceptar a Cristo como Señor y salvador) les puede liberar. Esta decisión es de carácter individual e implica una renuncia a todo lo que se considera pecaminoso de la vida anterior (fiestas, licor, licencias sexuales, etc.) y debe estar ratificada a través del bautismo por inmersión (en la mayoría de los casos *rebautismo* si se considera que sus seguidores fueron por lo general bautizados en su infancia según el rito de la iglesia católica). Pero la conversión no es simplemente renuncia al pecado o cambio de religión, implica además la adopción de un nuevo *nomos* constituido por "*la doctrina fundamentalista*" que organiza, estructura y da sentido a la vida del creyente en todos sus aspectos y detalles, pues constituye la base sobre la cual éste construye su realidad.

Aquel que rechaza la salvación y no muestra indicios de un genuino arrepentimiento se expone inmediatamente a los indescriptibles tormentos del infierno eterno, pues para los protestantes en general no existen opciones intermedias en la otra vida como el limbo o el purgatorio. La muerte no es el fin de la existencia del individuo sino el momento en que este sella la suerte de su destino eterno. La vida de rectitud y santidad, con todas sus abstinencias y renunciaciones debe permanecer toda la vida, pues la salvación sólo está garantizada para aquel que es *fiel a Dios hasta la muerte*. Actitud ascética donde no importa sacrificar la felicidad en esta vida si a través de la renuncia se accede a la salvación eterna.



Muchos de los relatos de conversión muestran cómo el cambio de identidad religiosa y la adopción de una nueva fe o doctrina se dan frecuentemente en momentos de quiebre existencial, crisis de identidad o en situaciones límite o de desarraigo. Los desempleados, aquellos que están viviendo una crisis emocional o familiar, que están atravesando un periodo de enfermedad o luto, que se sienten atormentados por un vicio que no pueden superar, que han emigrado recientemente a la ciudad, etc. se sienten fuertemente tentados a buscar respuestas en experiencias religiosas más profundas, búsqueda que en no pocas ocasiones desemboca en una conversión religiosa.

“Mi conversión sucedió hace unos 21 años estaba en los vicios como la tomata, el juego, cantidad de cosas... y me sentía mal, muy mal moralmente, económicamente, y me vi en la necesidad de un cambio. Pensé en la política, en el suicidio, en la religión.... Así fue como pregunté a un hermano y me condujo a un culto. Me impactó muchísimo. Sentí la presencia de Dios muy cerca e inmediatamente recibí a Cristo. Al recibir a Cristo me di cuenta que tenía vida y comprendí que no era necesario quitarme la vida, sino deseaba vivir muchos años más”<sup>7</sup>.

La conversión como experiencia personal tiene un carácter trascendental en la vida de los nuevos creyentes, una de sus consecuencias notorias además del cambio radical en sus prácticas cotidianas es que éstos se sienten fuertemente motivados a compartir su experiencia de conversión con otras personas, en especial con aquellos que hacen parte de sus círculos sociales más cercanos, o con quienes compartían su situación de desgracia, vicio o desarraigo, lo que transforma al nuevo creyente en activista religioso desde el mismo momento de su conversión. En muchos creyentes este impulso inicial tiende a enfriarse, en otros el deseo de compartir su fe los impulsa ha convertirse en predicadores, evangelizadores, líderes religiosos y aún pastores.

La renuncia al pecado implica en los fundamentalistas un marcado dualismo entre Iglesia y Mundo. Todo *lo mundano* es considerado pecaminoso y diabólico: la moda, los placeres, el lujo, el consumismo

---

<sup>7</sup> PEREIRA, Ana Mercedes. Investigación Sobre Sociedades Religiosas no Católicas en Sanatafé de Bogotá. CINEP, 1994, p. 27

desenfrenado, etc. Los medios masivos de comunicación aparecen dentro de este orden como promulgadores de ese sistema de valores *diabólico* contrario al *evangelio*, por esta razón el cine y la televisión constituyen instrumentos nocivos que pueden contaminar al creyente. Distanciarse del mundo implica también renunciar a las relaciones con personas que no comparten la fe, en muchas ocasiones distanciamiento de la familia y de los amigos. Es frecuente escuchar entre los fundamentalistas que han renunciado a padre, madre, cónyuge... por *amor a Cristo*. De esta manera el nuevo creyente ve reducido su círculo social al conjunto de relaciones sociales que pueda construir dentro de la congregación local, que se convierte a la vez en familia y refugio, lo que pone en evidencia como funcionan sus mecanismos de voracidad institucional.

Los fundamentalismos son también movimientos premilenaristas. El término milenarismo procede en la terminología cristiana, de los mil años que aparecen en el libro del Apocalipsis y que sugieren un tiempo de felicidad tras la apocalíptica caída del mundo presente (Armagedón). Este carácter premilenarista del fundamentalismo se sustenta en una interpretación bíblica conocida como dispensacionalismo<sup>8</sup>. Según esta doctrina la historia de la humanidad se divide en siete periodos o dispensaciones, la última de estas dispensaciones será el milenio. Los fundamentalistas son premilenaristas, es decir, creen que de un momento a otro los creyentes (escogidos) serán raptados por Cristo (arrebata-dos) para reinar en el cielo, mientras los infieles serán expuestos a siete años de gran tribulación durante los cuales reinará el anticristo, esos años finalizarán con la batalla del Armagedón en la cual Cristo triunfará sobre el anticristo e impondrá su reino de paz y felicidad por mil años.

Un aspecto importante de la predicación fundamentalista lo constituye la inminencia del *rapto o arrebatamiento*. En cualquier momento Cristo recogerá a sus fieles de la tierra, entonces vendrá la "Gran Tribulación". Esta doctrina que hace parte de la realidad compartida socialmente por los fundamentalistas tiene una fuerte influencia sobre la vida cotidiana del creyente y actúa como un poderoso mecanismo de control sobre la conducta. Los evangélicos se ven en la necesidad de vivir

---

<sup>8</sup> El planteamiento sistemático del dispensacionalismo y las bases bíblicas para esta doctrina aparecen en la Biblia anotada por Scofield (1909), versión bíblica muy difundida entre los fundamentalistas.

en diaria santidad y rectitud, no pueden deslizarse en el pecado ni descuidar su salvación ya que en cualquier momento puede ocurrir el arrebatamiento, *"no se sabe el día ni la hora en que el Hijo de Dios a de volver"*. Cualquier descuido o pecado expondrá al creyente a los tormentos de la *"gran tribulación"*. No es extraño que el mensaje premilenarista y dispensacionalista haya encontrado una alta acogida en toda América durante los tiempos de la guerra fría en los que parecía inminente el estallido de una guerra nuclear.

El rapto es una doctrina de salvación individual. Jesús no recogerá una iglesia determinada, ni a una denominación en particular, sino a los creyentes genuinos, no importando su iglesia o identidad religiosa. Este énfasis en una perfección moral individual hace que cada creyente se esfuerce personalmente por vivir una vida recta para ser contado entre el grupo de los *elegidos* que serán arrebatados antes de la gran tribulación.

Los fundamentalistas desarrollan un marcado énfasis misional que demuestran a través de una actividad proselitista agresiva y les permite estar en constante expansión. Este énfasis misionero se desprende de lo que los fundamentalistas denominan la *"Gran Comisión"*, mandato divino según el cual cada creyente debe anunciar a la mayor cantidad de personas que todavía hay posibilidad de salvarse *de la condenación eterna y de la ira venidera*, aceptando a Cristo en el corazón. Probablemente esta es la razón por la cual los movimientos fundamentalistas muestran un ritmo de crecimiento más acelerado que el de las iglesias históricas.

Los fundamentalistas al igual que los históricos tienen como eje de su culto la predicación y la enseñanza de la Biblia. El método tradicional de enseñanza bíblica propuesto por los fundamentalistas es adoptado del protestantismo histórico y consiste en la tradicional *"Escuela Dominical"*. Sin embargo la enseñanza bíblica fundamentalista carece de la crítica propia del libre examen protestante, transformándose en una forma de adoctrinamiento dogmático que encuentra mayor afinidad con los catecismos católicos. Palabras como debate, discusión, crítica y duda suenan amenazantes dentro de las comunidades fundamentalistas, la *razón* aparece como sospechosa y se impone a ella la experiencia personal, especialmente la experiencia de conversión o renacimiento, por lo cual el testimonio personal (en el cual el

creyente narra el cambio de vida en su experiencia de conversión) se convierte en parte integrante del culto fundamentalista. El culto fundamentalista incorpora también como elemento infaltable en su culto "*el llamado*" que consiste en invitar a todos aquellos que no han nacido de nuevo a que experimenten la salvación y el arrepentimiento, repitiendo una oración a través de la cual reconocen sus pecados e invitan a Cristo a morar en sus corazones.

Aunque no se puede afirmar rotundamente que haya una vocación ascética entre los fundamentalistas, ni una virtuosa inclinación hacia el ahorro, o el trabajo sistemático, el hecho de abandonar los vicios y las licencias sexuales les permiten una mayor estabilidad económica y familiar. Además, por la estricta observación de pautas morales como la honestidad y la honradez, los fundamentalistas constituyen empleados apetecidos, lo que puede estar asociado con una mayor estabilidad laboral. Estos factores inciden en una moderada curva de ascenso social, a pesar que la mayoría de los fundamentalistas son estrictos diezmadores.

Gran parte del movimiento fundamentalista en la ciudad se ha pentecostalizado por las mismas razones que expusimos al referirnos a la pentecostalización del protestantismo histórico. Por lo cual la música de las *congregaciones evangélicas* suele ser mucho más alegre y espontánea que la que se observa en los clásicos templos históricos, pues incorpora frecuentemente ritmos modernos e instrumentos electrónicos. En las siguientes páginas veremos con mayor claridad la relación entre fundamentalismo y pentecostalismo.

### **3.3 El Movimiento Pentecostal**

De acuerdo a su ritmo de crecimiento y número de miembros podemos afirmar que el movimiento pentecostal representa la segunda fuerza religiosa en la ciudad después de la iglesia Católica, ocupando el lugar de predominio en el campo religioso secundario. El origen del Movimiento Pentecostal a nivel internacional suele ubicarse en el despertar religioso de la calle Azusa que sacudió a California (E.U.) en 1906. Sin embargo los estallidos pentecostales se han dado de forma casi simultánea en diversos lugares del mundo sin un aparente vínculo de

expansión, por ejemplo: Sao Paulo 1906 y México 1914. Esto ha permitido que los pentecostalismos estén marcados por un claro acento local e identidad nacional. Una de las características de los pentecostalismos es su capacidad de articularse con la cultura nacional, regional, étnica o de clase en la cual surgen retomando de ella diversas expresiones: ritmos, cantos, rezos, oraciones, que incorporan a su culto, lo que los acerca a formas de religiosidad popular.

Teniendo en cuenta que el movimiento pentecostal (a diferencia del protestantismo histórico) se caracteriza por su alto contenido mágico y animista, donde la divinidad es puesta al servicio del hombre, es posible entender cómo el pentecostalismo logra mantener la continuidad con un universo de valores de ideas populares católicas aún encantadas. El predominio del protestantismo pentecostal en lugar del protestantismo histórico en el campo religioso secundario colombiano (y latinoamericano) explica porqué el protestantismo en nuestro país no ha tenido un efecto secularizador como lo tuvo en Europa.

El crecimiento del pentecostalismo en el país se inició como consecuencia de la expansión pentecostal norteamericana a través de misiones como las Asambleas de Dios (la mayor organización pentecostal a nivel mundial), la Iglesia Cuadrangular y el Movimiento Misionero Mundial; junto con el crecimiento de denominaciones pentecostales surgidas en nuestro contexto como la Iglesia Panamericana. El acelerado crecimiento pentecostal en la ciudad estuvo impulsado además por multitudinarias campañas de "*predicación, sanidades y milagros*" que se iniciaron en la década del 60 con famosos predicadores pentecostales conocidos a nivel mundial como Yiye Avila, Jorge Rasqui y T.L. Osborn. Estas reuniones multitudinarias y el uso de los medios masivos de comunicación en la difusión del mensaje son estrategias que los movimientos pentecostales siguen usando provechosamente en la actualidad.

Dada la importancia del carisma y de la experiencia subjetiva en la religiosidad pentecostal esta tiende a ser cismática, sincrética y fragmentada. La diversidad de congregaciones y denominaciones que la integran se presentan ante la sociedad de forma atomizada como una serie de grupos y grupúsculos inconexos, con una amplia variedad de facciones y matices que hacen aún más difícil su caracterización. A

pesar de esta diversidad la gran mayoría de iglesias pentecostales comparten muchas características en común entre las que se puede destacar: la importancia de la música, la manifestación de los dones del Espíritu, las expresiones emotivas en el culto, la forma de gobierno en cabeza de un líder carismático generalmente autoritario y las manifestaciones sobrenaturales como milagros y exorcismos. Con el propósito de un análisis más concienzudo se ha dividido el movimiento pentecostal en tres grandes segmentos que se analizarán por separado, estos son: los pentecostalismos fundamentalistas, los neopentecostalismos y los pentecostalismos mágicos.

### 3.3.1 Los Pentecostalismos Fundamentalistas

Las congregaciones y denominaciones agrupadas bajo este título comparten con el fundamentalismo protestante la mayor parte de su doctrina, incluida la necesidad del renacimiento y el milenarismo. A esta doctrina los pentecostales suman la necesidad de la experiencia del Espíritu Santo como confirmación esencial de la gracia divina en la vida del creyente. Sin ésta bendición especial se pone en duda la salvación y la bendición de Dios. Entre los dones que otorga el Espíritu Santo se cuentan: sanidades, milagros, exorcismos y profecías, pero ninguno tiene más importancia que el don de lenguas (o glosolalia), señal por excelencia de la presencia divina en la vida del creyente. Las lenguas y las profecías no son otra cosa que la voz del Espíritu Santo hablando a través de los labios del creyente, quien constituye solamente un instrumento a través del cual fluye la manifestación divina. De esta manera el pentecostalismo privilegia el poder de la palabra y se constituye en una religiosidad fundamentalmente oral, lo que contrasta con el énfasis en la lectura y estudio del texto bíblico que ha mantenido el protestantismo histórico a lo largo de su tradición.

Los pentecostalismos representan una forma de religiosidad cálida y afectiva en la que la experiencia personal con lo sagrado "*sentir la presencia de Dios o la llenura del Espíritu santo*" predomina sobre la necesidad de aprender una doctrina sistemática. Esta preponderancia de la emoción sobre la razón hace que los pentecostales sospechen de los desarrollos teológicos complejos (tendencia antiintelectualista)

**Tabla 5. Congregaciones Pentecostales Fundamentalistas en Bogotá**

Denominaciones	Congregaciones	Número de Miembros
Iglesia Pentecostal Unida	96	23350
Asambleas de Dios	49	22571
Independientes	131	18413
Centro Misionero Bethesda	2	17470
Iglesia Cuadrangular	23	9901
Misión Cristiana Sendero de Paz	3	4686
Movimiento Misionero Mundial	16	3445
Misión Panamericana	9	2464
Iglesia Evangélica Discípulos de Cristo	16	2438
Iglesia de Dios Pentecostal	15	1761
Misión Cuerpo de Cristo	14	1758
Asamblea de Iglesias Cristianas	7	895
Casa de Oración	7	758
Iglesia de Dios de la Profecía	5	730
Iglesia Cristiana del Norte	2	700
Iglesia de Dios en Colombia	9	632
Comunidad Cristiana de Colombia	2	530
Misión Cristiana en Colombia	2	520
Dios está Formando un Pueblo	3	511
Iglesia Universal de Jesucristo	2	376
Roca de la Eternidad	5	264
Misión Cristiana Fuente de Vida Eterna	2	230
Misión Bethesda Internacional	1	50
<b>Total</b>	<b>421</b>	<b>114453</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

y anhelan una doctrina sencilla. Esta primacía de la experiencia personal opera, por lo tanto, en la forma en que los pentecostales interpretan la Biblia. Es el Espíritu Santo el que revela al creyente lo que significa el texto sagrado (que sigue siendo infalible e inerrante). Desde esta

perspectiva experiencias como un sueño o una visión se constituyen en recursos interpretativos que remplazan las pautas hermenéuticas propuestas por los históricos.

En la predicación aparece constantemente el deseo de retornar a un cristianismo primitivo, a la vida religiosa propia de los primeros cristianos, lo que las hace congregaciones con un celo por la "santidad" de sus miembros y con frecuentes manifestaciones sobrenaturales.

Los pentecostales adoptan de los fundamentalistas su estricta moral y sus normas de conducta, sin embargo su proceso de "*santificación*" o perfeccionamiento no se obtiene a través de un esfuerzo sistemático para cambiar su estilo de vida, sino de una forma espontánea como producto de la "*llenura o bautismo*" del Espíritu Santo.

En la predicación pentecostal las evidencias exteriores de la obediencia y fidelidad a Dios priman sobre la experiencia de religiosidad interior existiendo una serie de preceptos que regulan las prácticas de los creyentes y se convierten en evidencia de su genuina conversión. En denominaciones como *la Iglesia Pentecostal Unida o el Movimiento Misionero Mundial* el creyente además de vivir las pautas morales generales del cristianismo como la monogamia o la honradez, debe mostrar en su forma de vestir una evidencia del cambio de vida que han experimentado. Las mujeres no deben ceder a aquellas corrientes de la moda que sean consideradas *poco decorosas*, no pueden usar pantalón o minifalda, tampoco pueden maquillarse, o cortarse el cabello; el hombre debe tener el cabello corto y vestir *decentemente*. La separación iglesia-mundo se hace más marcada, está prohibido ir a cine y escuchar música diferente a la música religiosa, bailes y fiestas están condenados, la televisión es presentada como nociva y peligrosa pues a través de ella se promueven modas inmorales y se despiertan los deseos carnales. El creyente pentecostal que se resista a observar estas normas es juzgado por parte de su iglesia como *un creyente liviano, tibio, o mundano* y si persiste en su actitud puede ser expulsado de su congregación. Todos estos preceptos son considerados por las demás corrientes del protestantismo (especialmente por los históricos) como "*legalismos*", normas que expresan una religiosidad exterior y fanática, una religiosidad *falsa* frente a la verdadera religiosidad interior.



Dentro de la predicación pentecostal se intensifica el uso del miedo como mecanismo de control sobre la conducta. Si el creyente no vive de acuerdo a las demandas del cristianismo, si su vida no es recta y santa y si no hace los suficientes esfuerzos por buscar a Dios vehementemente, se verá expuesto no sólo a la *condenación eterna* sino también a severas represalias divinas en esta vida: enfermedades, ruina y desgracia entre muchas otras maldiciones. Lo que contrasta aún más si se considera la posición que al respecto tienen los protestantismos históricos para quienes el temor es una motivación equivocada para obedecer a Dios, pues consideran que la verdadera motivación es la convicción interior de la trascendencia divina y del deber humano de rendirle culto a la divinidad, y no el temor al castigo o al infierno.

El Dios pentecostal no es inmutable y soberano como el de los protestantismos históricos sino más bien un Dios voluble y temperamental que se enfurece y alegra con relativa facilidad, por lo cual no es difícil de coaccionar para ponerlo al servicio de los intereses humanos. A través de oraciones, vigiliass y ayunos es posible lograr que Dios acceda a complacer los deseos (o caprichos) del creyente. El Dios poco trascendente de los pentecostales que ahora puede ser coaccionado y manipulado es otra evidencia de cómo el pentecostalismo se aleja del protestantismo histórico y asume características que lo acercan a una forma de religiosidad mágica.

El culto pentecostal se caracteriza por ser altamente expresivo. En él es posible cantar, saltar, aplaudir, gritar, llorar y reír. Experiencias que desde nuestra perspectiva pueden ser interpretadas como formas de terapia colectiva que permiten una especie de catarsis o desahogo en la que los creyentes pueden liberarse de la angustia, la ansiedad, o la preocupación. En el culto pentecostal suele haber lugar para la glosolalia (oración en lenguas), las profecías, los exorcismos, las oraciones por sanidades y milagros. Ritos que despiertan la expectativa de una gratificación pronta para el creyente, éste espera salir del culto con un estado anímico reconfortado y con la bendición anhelada. La respuesta más frecuente a la pregunta ¿cuál es la razón más importante para haber elegido esta iglesia? es: *"porque aquí se siente la presencia de Dios"*. El creyente va al

culto en busca de experiencias y no tanto en busca de doctrina, o enseñanza. Su religiosidad está orientada constantemente por la necesidad de sentir y no de pensar.

De lo anterior podemos deducir que la experiencia colectiva representa el eje principal de la religiosidad pentecostal, pues constituye el espacio de contacto con lo sagrado, con la "*presencia de Dios*". Las masas de creyentes en "*oración fuerte*" experimentan un poder especial: "*la presencia divina*" que es según Durkheim la misma presencia de lo social. Es en medio de este calor social donde se manifiestan los dones del Espíritu Santo: glosolalia, sanidades, profecías, etc. Siguiendo a Durkheim podemos decir que el culto pentecostal representa una fuerte experiencia de integración social que crea y refuerza los lazos comunitarios. Pero por otro lado la glosolalia y los dones espirituales permiten que el individuo no se funda con la masa y sea reconocido por su don o carisma personal.

Los pentecostales tienen un culto y ritual supremamente flexible en el que pueden incorporar con facilidad ritos y creencias de la cultura popular en la que fructifican con facilidad. Esto es especialmente visible en el universo espiritual que proponen como parte su realidad socialmente construida. El mundo pentecostal se mantiene en constante lucha con gran diversidad de espíritus malignos en el cual la enfermedad y los problemas personales son explicados como obra de espíritus malignos o también de brujerías y encantamientos. Toda esta diversidad de espíritus malignos y encantamientos pueden vencerse a través de la invocación del poder de un espíritu superior el *Espíritu Santo*. De esta manera el mundo encantado de la religiosidad popular en el que abundan maleficios, rezos y encantamientos, encuentra continuidad y coherencia con la propuesta religiosa del pentecostalismo. La mayoría de las iglesias pentecostales dedican parte de su culto a reprender las fuerzas de las tinieblas o a echar fuera los demonios; otras, en cambio, tienen una reunión especial para los exorcismos. Esta "*guerra espiritual*", como la definen los pentecostales, sólo puede librarse y ganarse de forma colectiva y como en toda guerra, los soldados refuerzan entre ellos sus lazos comunitarios. A través de oraciones, invocaciones, gritos y movimientos físicos, los demonios son atados, reprendidos y expulsados, después de lo cual los creyentes que han

vencido "*los poderes de las tinieblas*" pueden gozar de las bendiciones anheladas.

En el pentecostalismo la música juega un papel fundamental, en el que se destacan los instrumentos de percusión como el bajo y la batería y el uso de poderosos equipos de amplificación. Con frecuencia la música combina ritmos contemporáneos, populares y folclóricos, especialmente ritmos caribeños (salsa, merengue, vallenatos) con rancheras, corridos y boleros. La música puede servir en este sentido como un indicador del gusto de los consumidores religiosos que optan por el pentecostalismo fundamentalista como oferta preferencial y que son en su mayoría de origen rural.

La Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, típica denominación pentecostal fundamentalista y probablemente la más grande denominación pentecostal en el país, se ha alejado del protestantismo en general al asumir una posición diferente acerca de la doctrina de la trinidad. La Iglesia Pentecostal Unida de Colombia considera que la doctrina de la trinidad es errónea pues no es posible encontrar fundamentos bíblicos para hablar de un Dios en tres personas, razón por la cual consideran que Dios es una sola persona, la persona de Jesucristo. Por este énfasis en Jesús como única persona de la trinidad los demás movimientos protestantes los han catalogado como heréticos y con el propósito de estigmatizarlos los denominan frecuentemente: *Los Jesuses solos*. Por la necesidad de distinguirse de los demás movimientos pentecostales la Iglesia Pentecostal Unida enfatiza constantemente dentro de su predicación el tema de la unicidad de Dios y la preeminencia de la divinidad de Jesucristo. Por lo demás, en su forma de organización, predicación y culto y en los efectos que estos tienen sobre el estilo de vida de los creyentes siguen en general las pautas descritas para los pentecostalismos fundamentalistas.

El pastor pentecostal no se distingue de los laicos por su nivel educativo, formación profesional, ni tradición sacerdotal, sino por su autoridad natural o carisma lo que a la vez le genera una mayor cercanía a los laicos. El líder carismático de los pentecostalismos es más emotivo que renovador, en otras palabras, su carisma no se demuestra por el carácter renovador de su mensaje, sino por evidenciar la presencia

de dones sobrenaturales, (milagros, visiones o revelaciones) y por su capacidad de convocar multitudes y obtener seguidores a través de un mensaje más emotivo que racional<sup>9</sup>.

### 3.3.2 Los Neopentecostalismos

**Tabla 6. Congregaciones Neopentecostales en Bogotá**

Denominaciones	Congregaciones	Número de Miembros
Misión Carismática Internacional	5	87800
Independientes	78	27568
Cruzada Estudiantil y Profesional	51	12700
Avivamiento Centro para las Naciones	1	10000
Proyecto de Alcance Internacional	4	2280
Comunidad Cristiana de Fe	2	1310
Centro de Alabanza Oasis	5	534
Iglesia Cristiana Orabes	3	444
Misión Ados de Colombia	2	350
<b>Total</b>	<b>151</b>	<b>142986</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000.		

Los neopentecostalismos (más conocidos dentro del protestantismo como movimientos carismáticos) surgen en el seno del pentecostalismo fundamentalista en la década de los 80s y son en general iglesias pentecostales moderadas que han desarrollado una forma

<sup>9</sup> Max Weber conceptualizó el carisma en su tipología de las formas de dominación: burocrática, tradicional, carismática. En virtud de una inspiración que recibe por gracia natural el portador del carisma adquiere autoridad para expedir *nuevos ordenes*. Establece caso por caso y sin referencia a las costumbres vigentes los principios de un nuevo modo de vida para quienes lo rodean. Estas nuevas prescripciones y normas actúan en autonomía frente a las reglas y códigos dominantes. El vínculo personal con la palabra del poseedor del carisma libera a sus seguidores, de las normas, de las formas de pensamiento, de los razonamientos pertenecientes a la evidencia común. Esta adhesión incondicional abre el consenso social para liberar al individuo que adquiere una fuerza nueva... En la medida en que el carisma transforma desde adentro a quienes alcanza, puede encaminar hacia una nueva relación el mundo y proponer nuevas orientaciones para la acción social. El carisma introduce una distancia entre la comunidad emocional de los adeptos reunidos en torno al profeta poseedor del carisma y el mundo sometido a la normatividad dominante. Esta distancia produce efectos innovadores en una sociedad entera. WEBER, Op. cit., p. 193 - 204. Tomando ese carácter de ruptura del carisma frente a la tradición se puede ligar cambio social y surgimiento del carisma. El carisma sería la gran fuerza revolucionaria de las épocas ligadas a la tradición. En Europa el carisma sería un fenómeno marginal teniendo en cuenta que la modernidad ha instituido la novedad y el cambio como valores dominantes. En sociedades tradicionales y tan poco secularizadas como la nuestra, la tradición perdura en muchas ocasiones sobre la razón. En este ambiente cala muy bien la innovación carismática como agente de cambio religiosa y autoridad social. BASTIAN, Op. cit., p. 16-17.

de culto y doctrina menos radical que la del movimiento pentecostal fundamentalista.

Los neopentecostalismos son en su mayoría movimientos pentecostales de segunda generación, lo que muestra cómo el elemento generacional es un factor de cambio muy importante en la estructura cültica y doctrinal del pentecostalismo. Cuando la segunda generación de pentecostales entra a hacer parte del liderazgo y organización de la iglesia, incorpora cambios que tienden a debilitar el carácter fundamentalista del pentecostalismo, al hacerlo más secular, accesible y universal. Estos cambios pueden deberse en parte a que es justamente esta generación la que ha vivido todo el aislamiento simbólico del pentecostalismo fundamentalista. En las congregaciones neopentecostales ya no se observan normas respecto al uso de determinado atuendo, las mujeres pueden cortarse el cabello, maquillarse, usar pantalón; los varones pueden usar el cabello largo, etc. En otras palabras, no existe una satanización de la moda como en los pentecostalismos fundamentalistas. Estos cambios, entre muchos otros, son explicados por los neopentecostales como una forma de liberación del "*legalismo y fanatismo*" propios del pentecostalismo en su versión más radical.

Aunque la doctrina neopentecostal mantiene como eje las mismas creencias que el protestantismo fundamentalista, la necesidad de constituirse en una forma de religión más atractiva y universalista los ha hecho más sensibles a las expectativas de los consumidores religiosos; ésta preocupación por satisfacer los gustos y las necesidades de sus seguidores los ha llevado a incorporar algunos énfasis doctrinales que corresponden especialmente al influjo de modas teológicas y cülticas de procedencia norteamericana. Dos doctrinas han fructificado ampliamente entre los neopentecostales nacionales, estas son: la "*teología de la prosperidad*" y la "*súper fe*".

La teología de la prosperidad también conocida como "*teología del éxito*" está en concordancia con la mentalidad propia de la sociedad de consumo, cuyo paradigma es el estilo de vida "*gringo*". La prosperidad económica es el mejor indicio de la gracia divina y debe traducirse en objetos visibles de distinción y reconocimiento, pues sólo de esta manera la comunidad en general confirma la bendición divina.

La presencia de la gracia divina en la vida del creyente se mide, por lo tanto, en la capacidad personal de consumo. Por esta razón los neopentecostales comparten con la sociedad en general la búsqueda de las mismas metas u objetos de distinción: un buen carro, ropa de marca, títulos universitarios... etc., que son interpretados como señales de bendición divina. La ausencia de estos signos de distinción, es decir, la pobreza, el desempleo o una crisis económica son interpretados desde la lógica propia de esta perspectiva doctrinal como indicadores de ausencia de la gracia divina; el "*pecado o la desobediencia*" han hecho que Dios retire su bendición. En ese sentido a la pobreza se suma la culpa, lo que muchas veces implica un estilo de vida sustentado sobre las apariencias; el endeudamiento es preferible al juicio de *pecador o incrédulo* por parte de la comunidad.

La teología de la prosperidad se basa en la idea de "*dar o donar*" como medio para recibir la bendición divina. El dar actúa de forma análoga a la siembra: "*el que abundantemente siembra, abundantemente cosecha*" suelen decir los predicadores de la prosperidad citando el texto bíblico. En la medida en que el creyente done (ofrendas y diezmos) a su congregación, garantiza la bendición divina. Razón por la cual las congregaciones neopentecostales no se conforman simplemente con el diezmo, sino que exigen a sus seguidores diversidad de cuotas y ofrendas. La prosperidad no aparece entonces como producto del trabajo duro, el ahorro y la reinversión sistemática propia del puritanismo ascético que describió Weber, sino que se busca a través de un camino mágico "*si doy más Dios me bendecirá más*".

La súper fe está en concordancia con la teología de la prosperidad, constituyendo una doctrina donde se valora el poder de las palabras como un poder mágico, tanto dentro del culto como en la vida cotidiana. Su máxima fundamental es: "*lo que dices recibes*", en ese sentido las palabras positivas no sólo predisponen al creyente para el éxito sino que además cambian radicalmente las circunstancias que lo rodean, por lo cual el creyente en todo momento y lugar debe hacer confesiones positivas: "*estoy bendecido, soy próspero, vivo en victoria, todo lo puedo en Cristo*", son algunas de las máximas favoritas de los neopentecostales. A este poder de las palabras se suman versiones cristianizadas de *pensamiento positivo* y *la auto superación* funda-

das en una novedosa interpretación del texto sagrado. Palabras y actitudes negativas son interpretadas por este tipo de teología como "*falta de fe*" y representan "*ataduras*" que todo creyente debe excluir rotundamente de su vocabulario pues impiden las bendiciones divinas.

En el culto neopentecostal, aunque no se excluye la práctica de hablar en lenguas (glosolalia), ni tampoco las profecías y los milagros, éstos no representan los elementos centrales del culto y pueden transcurrir varias reuniones si que se haga referencia a estas manifestaciones. Los ejes centrales del culto neopentecostal son la música y la predicación, pues se considera que estos son los medios por excelencia para la manifestación del Espíritu. Este fenómeno se conoce en medios protestantes como la "*musicalización del culto*". Las iglesias neopentecostales necesitan para el desarrollo de sus cultos de grupos musicales dotados de sendos equipos de amplificación y sofisticados instrumentos electrónicos (es impensable una iglesia neopentecostal sin una batería, un sintetizador y un equipo de amplificación). Estas bandas musicales a través de ritmos contemporáneos como el rock, el pop o la balada crean un ambiente de fervor emotivo, en el que abundan los saltos, los aplausos y las danzas. En el medio neopentecostal a estas bandas musicales se les llama "*grupos de alabanza*". La música suele estar acompañada de coreografías y bailes sincronizados dirigidos por grupos denominados "*compañías de danzas*" y que son preferencialmente de conformación femenina.

Tanto los grupos de alabanza como las compañías de danzas son espacios sociales especialmente atractivos para los adolescentes y representan tanto un mecanismo de socialización propio de la institución neopentecostal, como un gancho para atraer jóvenes e involucrarlos en la actividad cúllica. No es difícil imaginar el ambiente de alegría festiva que caracteriza al culto neopentecostal. Muchas de estas congregaciones han sido "entuteladas" en la ciudad por las quejas de los vecinos ante el ruido ensordecedor.

La predicación que es el otro aspecto fundamental del culto neopentecostal se diferencia del tradicional estilo pentecostal por ser más coherente y persuasiva aunque sin abandonar la emotividad. Este cambio en el discurso institucional se explica especialmente por la

profesionalización del liderazgo neopentecostal, al constituir un liderazgo de segunda generación.

En el neopentecostalismo tal y como en los pentecostalismos fundamentalistas la autoridad del líder se fundamenta en su carisma, sin embargo es posible encontrar una alta cantidad de pastores profesionales en sus filas, especialmente provenientes de carreras administrativas.

### 3.3.3 Los Pentecostalismos Mágicos

**Tabla 7. Pentecostalismos Mágicos en Bogotá**

Denominaciones	Congregaciones	Número de Miembros
Oración Fuerte al Espíritu Santo	19	10990
Dios es Amor	6	3200
Iglesia Ministerial de Jesucristo	2	1600
<b>Total</b>	<b>27</b>	<b>15790</b>
Datos oficiales suministrados por cada una de estas organizaciones		

Los *pentecostalismos mágicos o marginales* están constituidos por organizaciones independientes al margen del campo religioso protestante, en otras palabras, no pertenecen a ninguna asociación religiosa protestante. Constituyen movimientos religiosos autónomos con una dinámica propia, que no admiten ningún tipo de control o fiscalización de su actividad religiosa. Su marginalidad es también doctrinal, pues son movimientos esencialmente mágicos y no religiosos (siguiendo la conceptualización de Weber), es decir, se proponen como objetivo central la búsqueda de favores divinos y no el rendir culto o servicio a Dios. Por esta razón todos los demás movimientos cristianos los consideran heréticos o de "*insana doctrina*".

La Oración Fuerte al Espíritu Santo y Dios es Amor son multinacionales de la fe que ofrecen sus servicios religiosos de sanidades, milagros y profecías en la mayor parte de países latinoamericanos, implementando en ellos idénticas estrategias. Organizaciones gigantes con jerarquías internacionales, en las que el liderazgo hace parte de un engranaje internacional, que se explicará de forma más deta-



llada en el numeral dedicado a las *Multinacionales de la Fe*. Estas organizaciones en especial, son las que más se acercan al tipo ideal de *empresa prestadora de servicios religiosos*, pues en lugar de fieles buscan clientes para ofrecerles los servicios de sanidad y milagros. Al no constituirse en comunidad ni desarrollar fuertes redes de solidaridad no se pueden denominar iglesias o congregaciones.

Su doctrina no representa propiamente un camino de salvación para obtener la vida eterna, sino que está constituida por una serie de preceptos o ritos de liberación mediante los cuales los creyentes pueden alcanzar la felicidad anhelada y huir de las aflicciones propias de esta vida. Dios ya no es el Soberano e Inmutable cuyos designios deben ser aceptados sin cuestionamiento como en los protestantismos históricos. Por el contrario, se asume a la divinidad al servicio del hombre para concederle favores y milagros; en ese sentido la voluntad de Dios puede ser manipulada a través de diversos ritos: oraciones, rezos, baños y amuletos, que transforman al pastor en mago diestro en el conocimiento de los ritos necesarios para obtener el favor divino y someter a los espíritus menores. Esta actitud frente a la divinidad hace que los pentecostalismos mágicos estén más cerca de la religiosidad popular católica que a los protestantismos históricos. La creencia en que el milagro depende de la precisión en la ejecución del rito y no de la disposición o voluntad divina, es un elemento que éstos movimientos comparten con la fe católica popular.

Prácticas como los nueve domingos a algún sitio de peregrinación (como Monserrate o el 20 de Julio) son ejemplos de éste tipo de fe, lo que ha llevado a algunos autores a afirmar que éstas formas de religiosidad en lugar de constituir una rama del protestantismo representan catolicismos de sustitución<sup>10</sup>.

Según la predicación propia de *la Iglesia Universal del Reino de Dios*, más conocida en la ciudad como *Oración fuerte al Espíritu Santo* (la más grande de estas organizaciones), Dios siempre está dispuesto a conceder sanidad, prosperidad y felicidad a sus fieles. Pero para recibir estas bendiciones es necesario, en primer lugar, ahuyentar los demonios que se oponen a la gracia divina. La intención de sus reuniones masivas consiste, por ende, en reprender a los demonios a

<sup>10</sup> CHAUNU, Pierre, citado por BASTIAN, Las Políticas de Dios. Kepel (Dir.), 1993. p 209

través de diversos ritos y de esta manera abrir el camino espiritual a las bendiciones anheladas.

La Iglesia Universal practica la liberación de demonios en los fieles (exorcismos). En todos sus templos se ora por la liberación de espíritus, tales como hechicería, adulterio, fornicación, celos, envidias, borracheras, etc. Consideran que las enfermedades, los deseos suicidas y la depresión son causados por demonios. En los casos más extremos se considera que se puede vencer el vicio (licor, drogas) o cambiar la identidad sexual (en el caso de los homosexuales) ahuyentando los malos espíritus.

El poder de Dios se presenta enfrentado a los poderes de la brujería, de la hechicería, y de los espíritus malos que son derrotados por el creyente a través de la oración fuerte. Así, el creyente que busca refugio en esta forma de religiosidad se mantiene conectado al mundo espiritual propio de la religiosidad popular donde los hechizos y los demonios destruyen hogares, causan enfermedades o ahuyentan al ser querido.

Nada queda en estos grupos de la ascética y de la ética puritana. Las vidas no se transforman a través del proceso lento y sistemático de la disciplina y la formación de hábitos, sino de forma mágica expulsando a los demonios y malos espíritus. Sin embargo la búsqueda del milagro implica cambios en las prácticas y estilo de vida de los creyentes, pues si el creyente no se apartó de los vicios o renuncia a las prácticas sexuales ilícitas el milagro nunca ocurrirá. De esta manera los pentecostalismos mágicos incentivan cambios en los estilos de vida de sus seguidores de forma completamente externa, a través de un *racionalismo práctico*, sin construcción de *éthos* como experiencia de religiosidad interior.

Más que un culto de adoración a Dios los pentecostalismos marginales propician la reunión de personas en busca de favores sagrados obtenidos a través de medios mágicos. La preocupación central está en comprobar la eficacia de determinados ritos para resolver problemas prácticos de la vida cotidiana.

El exorcismo representa la práctica ritual por excelencia de los pentecostalismos marginales mediante la cual se espera que la vida de los creyentes cambie en la medida que son liberados de los espíritus que los atormentan.

Los *cultos de liberación* donde las personas gritan histéricamente, y experimentan trances, son parte esencial de esta experiencia religiosa. Los espíritus malos habitan no sólo en personas sino también en objetos (especialmente en imágenes y cuadros de santos católicos) que hay que quemar y destruir.

Entre los ritos necesarios para obtener el milagro son esenciales el diezmo y la ofrenda pues garantizan la lejanía de los espíritus y la permanencia de la bendición divina. Desde sus púlpitos los pastores afirman:

*"Los fieles deben entregar sus diezmos y ofrendas para no ser conducidos a las garras de Satanás. Si quieres salir de la miseria, si quieres obtener un empleo, si quieres sanarte de una enfermedad debes aportar tu diezmo. Si no aportas tu diezmo el dinero va a ir desapareciendo porque el demonio devorador te lo va a quitar".*

Pero además de las donaciones económicas los pentecostalismos marginales integran diversos objetos y ritos en su culto que actúan como fetiches, pues alejan los malos espíritus y atraen las bendiciones: una rosa, una espiga, un cordón bendecido, el aceite ungido, la sal y el agua.

Lo que muestra la gran capacidad sincrética de esta forma de pentecostalismo que no rehúsa aceptar dentro de su ritos diversos rezos, fetiches o amuletos, no importa si estos provienen del animismo, la hechicería, la santería o el catolicismo popular.

Aunque en todos los movimientos pentecostales hay lugar para los *testimonios personales* en ninguno es tan importante como en el pentecostalismo mágico. El testimonio tiene como función alimentar la fe de los demás creyentes para que no desmayen en su búsqueda del milagro. En estos testimonios los creyentes no solo narran cómo obtuvieron la sanidad milagrosa o la prosperidad económica, sino también cómo Dios los liberó de algún vicio, restauró sus hogares o cambió sus vidas.

En esta forma de religiosidad el estudio bíblico busca justificar las colectas y las doctrinas de demonios, además de alimentar la fe de los creyentes, asegurándoles que los milagros que se narran en la Biblia están ocurriendo actualmente. Los versículos bíblicos son usados como

formulas mágicas para reprender los demonios o pedir bendiciones, y la Biblia como objeto físico se convierte en amuleto que atrae la buena suerte y aleja a los malos espíritus.

### 3.4 Los Movimientos Seudoprotestantes

Tabla 8. Organizaciones Seudoprotestantes en Bogotá

Denominaciones	Congregaciones	Número de Miembros
Iglesia de los Santos de los Últimos Días	70	30000
Iglesia Adventista del Séptimo Día	?	19600
Testigos de Jehová	90	19000
<b>Total</b>	<b>160</b>	<b>68600</b>
Datos suministrados por cada una de estas organizaciones		

Bajo la categoría de movimientosseudoprotestantes ubicamos a la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días (Mormones), los Adventistas y los Testigos de Jehová, movimientos religiosos que se desprendieron del protestantismo norteamericano en el siglo XIX. Tienen en común haber nacido de una nueva revelación a través de un profeta quien es considerado por la secta tan importante como el mismo Jesucristo. Por esta razón cuentan con otros libros sagrados además de la Biblia. Aunque nacieron en el seno del protestantismo estas organizaciones no se consideran protestantes y los protestantes las consideran heréticas, en otras palabras, han roto sus nexos doctrinales y organizacionales con el protestantismo. Estos movimientos son juzgados tanto por católicos como por protestantes como: *sectas peligrosas* y doctrinas *insanas*, que se han desviado de la esencia de la revelación bíblica.

Aunque estos movimientos se excluyen recíprocamente, comparten diversas características entre sí, lo que permite agruparlos en una misma categoría.

Los tres constituyen secta en el sentido de considerarse a sí mismos el grupo de los elegidos, *comunidad de los puros santos, único camino de salvación*, excluyendo toda oferta religiosa diferente como camino erra-

do y, por lo tanto, excluyéndose entre ellos mismos. Lo que asegura la salvación es la creencia absoluta en la doctrina predicada por el movimiento (hay que señalar que los adventistas han hecho en los últimos años esfuerzos por acercarse a las iglesias protestantes, pues se sienten más afines a los protestantes históricos que a los mormones o a los Testigos de Jehová. Por ejemplo en 1990 se unieron al movimiento político *Unión Cristiana* que agrupaba a la diversidad de iglesias protestantes -incluyendo a los pentecostales- para obtener dos curules en la constituyente).

Los tres tienen un profeta cuyas revelaciones alcanzan el mismo estatus sagrado de la Biblia. Su culto se basa fundamentalmente en el estudio de estos dos textos: la Biblia y las revelaciones del profeta. Los tres profesan el milenarismo como base doctrinal, creen que su misión fundamental consiste en preparar al mundo presente para la futura y definitiva intervención de Dios en la historia que está a punto de suceder. El anuncio del fin del mundo y del nuevo orden que le seguirá constituyen en el caso de los Testigos y Adventistas su más importante herramienta proselitista. La única manera de salvarse del colapso histórico y de las catástrofes mundiales que se avecinan es hacerse miembro del grupo de los elegidos, ser uno de los "*santos de los últimos días*" tal y como lo afirman los mormones. Esa visión del futuro estructura claramente su realidad actual.

Aunque difieren radicalmente en doctrina, mantienen formas de organización que los acercan a los protestantismos históricos, especialmente la prioridad que le otorgan al estudio y la amplia participación de los laicos en el culto, quienes enseñan, dirigen las reuniones y participan en la organización de sus capillas locales. Se diferencian del protestantismo histórico especialmente por carecer de espacios de crítica al modo del libre examen, su interpretación del texto es exclusiva y está definida por cartillas de adoctrinamiento complementarias, de forma similar al catecismo católico. A través del adoctrinamiento intensivo interiorizan la disciplina desarrollando hábitos como forma de control interno sobre la conducta. Disciplina, dominio propio, estabilidad familiar que se reflejan en las tendencias de ascenso social de sus miembros. Procuran evitar el sentimentalismo, la emotividad y cualquier experiencia mística. Por esta razón estigmatizan el movimiento pentecostal considerándolo una forma de religiosidad *vulgar y exterior*.

Como parte de su estrategia de socialización desarrollan diversos espacios de integración en sus comunidades, lo que además significa afianzar los lazos de interacción dentro del grupo, sociedades deportivas, scouts, sociedades juveniles, sociedades de damas, etc. De esta manera generan círculos sociales cerrados lo que se suma al universo simbólico cerrado propio de su forma voraz de socialización.

### 3.4.1 La Iglesia Adventista del Séptimo Día.

Arribaron a Colombia en 1925 y constituyeron hasta la década de los 70s la iglesia no católica más numerosa en Colombia, ha sido superada en las últimas décadas por el rápido crecimiento del movimiento pentecostal. Según datos suministrados por su oficina central en Bogotá, tienen más de 200000 seguidores en todo el país. El secreto de su crecimiento parece desprenderse de la eficiente capacitación que brindan a los líderes laicos y del hecho de acompañar su mensaje con programas de educación y asistencia médica a través de centros de salud.

Su profeta y fundadora fue Ellen G. White (1827-1915), quien a través de una abundante producción literaria sistematizó las profecías de William Miller (1782-1846) respecto al pronto advenimiento de Jesucristo. La fecha de nacimiento de la iglesia adventista (que proviene de advenimiento) se da en el año de 1863. Hasta el día de hoy los adventistas estudian asiduamente los escritos de Ellen White entre los que se destacan: "El conflicto de los Siglos", "La Gran Controversia", "Historias de los Apóstoles", "El camino Hacia Cristo".

La doctrina adventista es muy similar a la de los protestantes fundamentalistas, su mayor diferencia están en el marcado énfasis que hacen en la ley del Antiguo Testamento, especialmente la necesidad de guardar el Sábado como día de reposo, y la prohibición de comer carne de cerdo y bebidas oscuras. Se preocupan enfáticamente por que el atuendo de sus creyentes sea decoroso.

Su teología milenarista enfatiza el inminente regreso de Cristo quien pondrá fin al desajuste ético y social de la humanidad. Finalizará la miseria, el dolor, las guerras, la enfermedad y la muerte y tendrá lugar un reino de paz y de justicia durante mil años después de los cuales vendrá el fin del mundo y el juicio final. La última señal del retorno de Cristo será la predicación del evangelio a todas las naciones, lo que explica la

urgencia de su misión proselitista. Se puede afirmar que en su forma de culto los adventistas se acercan mucho a los protestantismos históricos y en su doctrina a los protestantismos fundamentalistas milenaristas. Sin embargo su énfasis en la ley de Antiguo Testamento y su carácter sectario les hizo romper con los demás fundamentalistas para considerarse único y exclusivo camino de salvación. Los efectos de su doctrina sobre los estilos de vida no difieren mucho de los que experimentan los demás fundamentalistas. Los adventistas se preocupan especialmente por la asistencia social, para lo cual cuentan con una O.N.G. llamada Agencia Adventista para el Desarrollo de los Recursos Asistenciales. Esta agencia internacional proporciona ayuda humanitaria y cuenta con:

- Un programa nacional para el desarrollo integral de la mujer
- Un centro de capacitación para desplazados en la ciudad de Bogotá
- Varios programas en hogares para niños de la calle, desplazados y en alto riesgo
- Centros de reservas para emergencias y desastres en las principales ciudades del país.
- Programas de desayunos escolares ubicados en las comunidades desplazadas, pobres y en alto riesgo.

Los adventistas hacen un marcado énfasis en la educación, para lo cual cuentan con un liderazgo profesionalizado. Poseen su propia universidad en el país: *La Universidad Adventista de Colombia*, ubicada en Medellín, en la cual cada aspirante al ministerio deber cursar el programa de licenciatura en teología. Los Adventistas cuentan en el país con 53 escuelas primarias, 31 escuelas en secundaria, 4 centros de vida sana y cinco centros médicos.<sup>11</sup>

### 3.4.2 La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días "Mormones"

La Iglesia de los Santos de los Últimos días fue fundada por el profeta Joseph Smith (1805-1844) quien encontró mediante la guía del ángel Moroni el "*Libro del Mormón*" (tan o más importante que la Biblia para los mormones). Según esta nueva revelación, las tribus de

---

<sup>11</sup> Datos suministrados por el pastor Gerardo Garzón en la sede central de la Asociación Adventista de la ciudad.

Israel llegaron a América alrededor del año 600 y recibieron la visita de Jesús luego de su resurrección en el año 34. El Libro del Mormón es un conjunto de relatos acerca de la historia, la cultura y la civilización de estas tribus perdidas de Israel que se convirtieron posteriormente en indígenas norteamericanos.

Sus debates más importantes a nivel doctrinal han sido la poligamia, que les fue censurada por la ley norteamericana, y el racismo (los negros fueron excluidos de esta comunidad hasta el año de 1978 por considerarseles descendientes de Caín). Se mantiene desde sus inicios el énfasis sobre la autoridad patriarcal, el trabajo duro, y la unidad familiar.

Los Mormones consideran a Norte América como la nueva tierra prometida y mantienen un claro concepto de ser "*el pueblo elegido*" cuyo destino manifiesto es transmitir al mundo entero el estilo de vida americano. Durante la guerra fría y hasta la actualidad han sido opositores del comunismo y promulgadores del liberalismo económico.

Además de la Biblia y del Libro del Mormón cuentan con otros textos sagrados que complementan la dirección espiritual de los fieles, los cuales son: "*Doctrinas y Convenios*" y "*la Perla de Gran Precio*". La revelación divina es garantizada por los profetas, que son grandes líderes espirituales sucesores de Smith; las palabras de los profetas son equiparables en autoridad a las revelaciones escritas antes mencionadas. El profeta actual y también presidente de la Iglesia a nivel mundial es Gordon B. Hinckley.

La parte central del culto la constituyen las escuelas dominicales. Clases especializadas para todas las edades y etapas de la vida: niños, adolescentes, jóvenes solteros, parejas, etc. Dentro de sus tópicos principales se destacan los principios para tener una vida saludable a nivel físico, mental y espiritual; principios para desarrollar relaciones familiares perdurables y tener hogares felices y estrategias administrativas que les permitan a sus miembros alcanzar la prosperidad. Este sistema de adoctrinamiento es idéntico en todos los lugares del mundo y se coordina a través de manuales editados por la organización mundial.

Desarrollan una clara identificación de la salvación espiritual con el éxito en esta vida, por lo cual salud, bienestar y prosperidad son interpretados como indicios de la gracia divina. Su enseñanza enfatiza la necesidad de administrar adecuadamente la vida en todos sus aspectos.



Su amor al trabajo, ascetismo, disciplina y racionalismo económico los acerca al estilo de vida propio del *puritanismo ascético* y es producto de una ética interior aprendida como parte de su doctrina religiosa.

Mantienen altas demandas éticas sobre sus fieles que incluyen *un voto de castidad* hasta el matrimonio para todos los miembros de la organización y la práctica de un *código de salud* que prohíbe el licor, el tabaco, las bebidas negras e invita a mantener una dieta balanceada y a practicar algún deporte; por esta razón toda capilla mormona tiene incorporado un campo de básquetbol o microfútbol.

La iglesia mormona se preocupa por la educación continua de sus miembros, y procura que todos estén capacitándose, para lo cual cuentan con programas de patrocinio que les permitan a sus jóvenes cursar estudios técnicos o profesionales. Como parte de su organización y para fortalecer su trabajo de adoctrinamiento cuentan con un instituto bíblico que funciona de lunes a viernes a las 5 de la mañana y que desarrolla un programa de capacitación para el servicio religioso a lo largo de 4 años. Los miembros más comprometidos de la iglesia participan del estudio bíblico antes de empezar sus actividades cotidianas.

Su carácter patriarcal basado en el sacerdocio masculino les da un marcado acento machista. Solamente el varón puede desempeñar cargos de liderazgo tanto dentro de la familia como en la congregación. La mujer debe asumir su rol tradicional de buena madre, esposa y ama de casa. Los esposos asumen el rol de proveedores que progresan por su vocación emprendedora y su rechazo a los vicios. Estas prácticas permiten la constitución de familias tradicionales y estables. Su patriarcalismo se expresa además en el marcado respeto por la autoridad. Toda crítica o cuestionamiento de las autoridades es entendida como insubordinación, especialmente cuando se cuestiona la autoridad del padre de familia o las autoridades de la iglesia. Este respeto por la autoridad los hace políticamente conservadores.

Se destacan por su alta organización burocrática, y sus fuertes lazos comunitarios que crean redes de solidaridad, tienen departamentos especializados que prestan servicios de asistencia a los miembros de su comunidad que sufren alguna crisis o calamidad. Se oponen con

radicalidad a toda forma de injusticia social. Desarrollan una muy bien organizada obra misionera, en la que cada joven mormón presta dos años de servicios religiosos obligatorios en cualquier parte del mundo.

Esta iglesia atrae especialmente a poblaciones de origen urbano. Su énfasis en la disciplina y el ascetismo atrae a un buen número de profesionales. Los miembros de sus comunidades muestran claras tendencias a la prosperidad económica y al ascenso social.<sup>12</sup>

### 3.4.3 Los Testigos de Jehová.

Charles Taze Russell fundador y profeta de los Testigos de Jehová da inicio a su organización religiosa en 1872. Russell crea además la fundación *Watch Tower*, poderosa empresa editorial que imprime millones de revistas "Atalaya" y "Despertad" mediante las cuales se difunde la doctrina de los Testigos de Jehová en más de 50 lenguas para todo el mundo. Los Testigos arribaron a Colombia en el año de 1946 y fundaron su primera congregación en Bogotá en 1975, hoy tienen decenas de "Salones del Reino" en toda la ciudad.

Las siguientes son algunas de las doctrinas predicadas por los testigos de Jehová que los alejan de los demás movimientos cristianos: niegan la doctrina de la Trinidad; consideran que el Espíritu Santo es la fuerza activa de Dios pero que no constituye una persona y que Jesús es un ángel que se hizo hombre y no Dios encarnado; la resurrección de Cristo no se dió en cuerpo físico, sino como un espíritu que retornó de forma invisible a la tierra en 1914 al estallar la Primera Guerra Mundial y quien tomará control sobre la tierra cuando derrote a Satanás en la batalla del Armagedón; entonces empezará el reino milenal. Aunque no creen en la vida eterna ni en el infierno, predicán el paraíso terrenal que será la recompensa de Dios para sus fieles quienes vivirán felices, sin guerras, catástrofes ni conflictos durante mil años. Solamente 144.000 escogidos de entre sus fieles irán al cielo para gobernar la tierra durante el milenio.

Su camino de salvación consiste básicamente en la realización de obras entre las cuales la predicación de su mensaje y el anuncio del paraíso prometido es la más importante. Todos: niños, jóvenes y adul-

---

<sup>12</sup> Se ampliará la descripción de la organización internacional de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en el capítulo titulado: Multinacionales de la fe.

tos trabajan en la tarea proselitista y de esa manera aseguran su lugar en el paraíso. La organización lleva un control sistemático de las visitas realizadas por cada miembro y exige una cuota mínima mensual según el nivel de compromiso que se haya alcanzado. La venta de sus revistas así como las donaciones voluntarias de los fieles (pues de todos los grupos mencionados son los únicos que no exigen el diezmo) constituyen sus fuentes de financiación.

Basados en una ley del Antiguo Testamento que prohíbe el consumo de sangre animal, los Testigos de Jehová no aceptan transfusiones sanguíneas, lo que les ha causado recurrentes problemas legales pues muchos de sus seguidores han preferido la muerte a violar esta norma.

Su culto consiste esencialmente en un adoctrinamiento férreo usando las mismas publicaciones seriadas que usan para proselitizar. Toda información que compita con las que ofrece la institución es rechazada. Cada creyente se ve forzado a aprender y memorizar la verdadera doctrina hasta ser capaz de compartirla con fluidez, de esta manera cada miembro se convierte en un predicador ambulante que va de puerta en puerta ofreciendo el «*mensaje verdadero*». El número de visitas realizadas por cada miembro son contabilizadas en formatos especiales mediante los cuales la organización mundial de los Testigos de Jehová mantiene actualizadas sus estadísticas, lo cual permite además medir el compromiso de cada miembro con la organización.

Los Testigos de Jehová, constituyen probablemente el movimiento más voraz de los aquí analizados. Ellos satanizan al mundo y muestran el actual sistema político y social como la causa de todos los males y sufrimiento de la humanidad, sin embargo, la solución a esta situación no consiste en intentar transformar el orden de cosas reinantes sino más bien en aislarse de él. Esta separación simbólica del mundo excluye a sus seguidores de celebraciones como los cumpleaños y la Navidad, al ser consideradas éstas como fiestas de origen pagano. No permiten expresión de lealtad hacia otras instituciones pues son interpretadas como formas de idolatría. El Estado nacional es considerado una organización diabólica, por lo cual no se acepta ninguna expresión de respeto a los símbolos patrios, no rinden honores a la bandera, no

guardan las fiestas patrias, ni entonan el himno nacional. Su radicalidad política se hace especialmente manifiesta al constituirse en objetores de conciencia, es decir, no permiten que sus jóvenes presten el servicio militar obligatorio y apoyen de esta manera un sistema político corrupto. Al considerar toda forma de gobierno como esencialmente diabólica evitan inmiscuirse en asuntos políticos.

La disciplina es un elemento central en la vida de los testigos, es necesario usar cuidadosamente el tiempo otorgándole las prioridades adecuadas entre las cuales no existe una más importante que predicar las escrituras a toda criatura hasta en los lugares más recónditos de la tierra.

Campesinos descampesinados se sienten especialmente atraídos hacia este movimiento por la esperanza futura de vivir en un paraíso terrenal, tal y como se observan en las llamativas ilustraciones y videos de los testigos. Un hermoso lugar con verdes campos y abundantes cosechas, donde se convive en paz y armonía, allí los niños podrán jugar con los leones, las armas se fundirán para hacer azadones, desaparecerá el hambre y sus habitantes serán por siempre jóvenes. Cuadro especialmente llamativo para las multitudes de desposeídos que han sido desplazados de sus tierras y confinados a una inhóspita e impersonal ciudad a la cual no pertenecen. Para conocer más acerca de su forma de organización ver el capítulo Multinacionales de la Fe.

Tabla 9. Mecanismos de Socialización de los Testigos de Jehová

Institución	Como y Quién la Imparte	Cuando
1. En la familia	<ul style="list-style-type: none"> <li>-En el ejemplo dado en el diario vivir siguiendo los preceptos bíblicos.</li> <li>-En las labores de predicación emprendidas desde temprana edad y en las que los niños acompañan a sus padres y hermanos.</li> <li>-A través de estudios bíblicos familiares a través de cartillas diseñadas especialmente para este fin.</li> <li>-En la adoración matutina.</li> <li>-En el estudio bíblico personal.</li> </ul>	Durante la infancia y a lo largo de toda la vida.

Institución	Como y Quién la Imparte	Cuando
2. En los grupos de estudio bíblico	-Realizados en las diferentes casas de familia que conforman el grupo de estudio, orientadas por el testigo encargado del área donde vivan las personas interesadas.	-Estudios semanales desarrollados desde el momento en que el nuevo contacto manifieste algún interés por el estudio de la Biblia.
3. En las escuelas de Adoctrinamiento	<p>-Escuela de Ministerio Teocrático: En donde se capacita para hablar en público como preparación a la actividad de predicación</p> <p>-Escuela de Galaad: para pioneros con al menos dos años de antigüedad en su ministerio y estudios secundarios completos, dispuestos a ser enviados a cualquier parte del mundo una vez acabado el curso.</p> <p>-Escuela de entrantes: Para quienes aspiran a ingresar al hogar Betel (ver multinacionales de la fe)</p> <p>-Escuela de Entrenamiento Ministerial: Dirigida a varones solteros</p>	<p>-Clases semanales de una hora dividida en 20 minutos de teoría y 40 minutos de ejercicios prácticos.</p> <p>-Dos cursos anuales de 5 meses de duración cada uno. El temario comprende estudio bíblico, técnicas de comunicación y predicación, y lenguas extranjeras.</p> <p>-Duración 4 meses</p> <p>-Duración 2 meses intensivos.</p>
4. En las reuniones generales o asambleas	<p>-De distrito: orientadas por el superintendente del distrito.</p> <p>-De Circuito: programas especiales de instrucción bíblica, orientadas por el superintendente de Circuito y los ancianos.</p> <p>-De congregación: conformadas por 200 personas cada una, funcionan localmente en los Salones del Reino, orientadas por superintendentes y ancianos.</p>	<p>1 vez al año. Durante tres o cuatro días, en la Asamblea general de los testigos de Jehová</p> <p>2 Asambleas al año. Participan todos los testigos correspondientes a un circuito. Tienen lugar los bautismos.</p> <p>3 reuniones a la semana</p> <p>-Asamblea del domingo</p> <p>-Reunión de servicios</p> <p>-Reunión de estudio</p>

Institución	Como y Quién la Imparte	Cuando
5. En el estudio de la revista Atalaya.	Estudio familiar una vez a la semana.	-Los Lunes en la noche a lo largo de dos horas se estudia la revista Atalaya que unifica la doctrina mundial de los testigos de Jehová.
ANZOLA, Olga Lucía. Hogar Betel Facatativa Colombia. Bogotá, 2002. Tesis (Master en Sociología). Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Departamento de Sociología, p. 112 – 114.		

### 3.5 Afinidades electivas entre oferta y demanda religiosa

No se puede afirmar de forma generalizante que las clientelas de los movimientos cristianos no católicos provengan exclusivamente de los sectores menos favorecidos de la población urbana. Esto se hace manifiesto cuando se considera el caso de las congregaciones históricas, de los neopentecostales y también de los mormones. Por otro lado, la mayoría de iglesias protestantes y afines al protestantismo se organizan en forma de *denominaciones* con capillas en los diferentes barrios y estratos de la ciudad, lo que les permite acoger diversos tipos de seguidores dependiendo de la ubicación geográfica de sus templos o lugares de reunión. Así, una sola denominación como las Asambleas de Dios o la Cruzada Cristiana posee templos en barrios de casi todos los estratos de la ciudad.

La autonomía individual, la actitud crítica y el énfasis en una conducta guiada por una convicción interior permite que los protestantismos históricos gocen de acogida en algunos sectores minoritarios de la población, principalmente de origen urbano, que encuentran afinidad con una forma de culto poco emotiva y más racional.

Por esta razón es fácil encontrar en las congregaciones históricas una alta presencia de bachilleres y profesionales y una ausencia casi total de analfabetas, afinidad notoria cuando recordamos que su eje central de culto y doctrina es la lectura y estudio del texto sagrado. El

culto histórico no tolera las expresiones festivas de los pentecostales, por lo cual sus seguidores son personas que se sienten cómodas adorando a Dios con los himnos clásicos de la tradición protestante dirigidos por un coro. Este gusto musical *selecto* es indicador del tipo de seguidores que optan por esta expresión religiosa. Cuando se le pregunta a los asistentes cual es la razón por la que prefieren su iglesia la respuesta más frecuente suele ser: Porque aquí se enseña la Palabra de Dios.

El hecho de que la conversión y el culto histórico no se basen en experiencias emotivas sino en decisiones racionales, repercute en una permanencia muy estable del creyente en su congregación. El creyente histórico no suele buscar nuevas ofertas religiosas sino permanecer en su iglesia y en su fe y dejarla como un legado para sus hijos, por lo cual es fácil encontrar en estas congregaciones abuelos hijos y nietos. Las nuevas generaciones de protestantes muestran con frecuencia trayectorias de ascenso social lo que puede relacionarse con algunas pautas de socialización propia de esta forma de religiosidad: vocación ascética, ahorro, amor al trabajo y gusto por el estudio. Por esta razón las congregaciones históricas son heterogéneas, compuestas por familias transgeneracionales en las que las nuevas generaciones han alcanzado, por lo general, una acumulación moderada de capital económico y cultural aunque sus padres y abuelos no hayan gozado de acceso a la educación formal.

A pesar de ser los de mayor antigüedad en la ciudad dentro del campo religioso secundario, los protestantismos históricos son claramente una minoría, lo que podría explicarse por una cierta resistencia cultural para su crecimiento. Los históricos proponen una forma de religiosidad fría, fundada en una cultura escrita, crítica, y reflexiva, cuyo propósito fundamental es adorar a una divinidad trascendente no manipulable. Su ascetismo, disciplina y religiosidad interior encuentra pocas afinidades con un catolicismo influenciado por la magia, y practicado por unas masas populares fuertemente emotivas en medio de las cuales la reflexión y la crítica encuentra poca acogida.

Aunque hay congregaciones neopentecostales en todos los estratos de la ciudad, un importante sector de los nuevos pentecostales

proviene de poblaciones juveniles de origen urbano, y clases medias que sueñan con imitar el estilo de vida norteamericano, quienes se sienten atraídos por una religiosidad de desahogo y poder, que además de sentido les ofrece prosperidad. Grandes movimientos religiosos neopentecostales como la Misión Carismática Internacional o la Cruzada Estudiantil y Profesional para Cristo han especializado su oferta con el fin de atraer a estudiantes universitarios y profesionales, para lo cual se han visto en la necesidad de profesionalizar su liderazgo religioso y desarrollar una forma de culto atractiva para este sector de la población. Un sermón más elaborado y coherente acompañado de música contemporánea con ritmos como el Pop o el Rock, todo esto complementado con cursos de adoctrinamiento diseñados exclusivamente para universitarios hacen parte de las estrategias que usan para atraer a sus seguidores. Los adolescentes son especialmente propensos a ceder frente a la invitación neopentecostal pues ésta les ofrece certezas morales, orientación y sentido de misión como medio para superar la crisis de identidad que están atravesando.

Son los protestantes fundamentalistas, especialmente en su versión pentecostal quienes dirigen su oferta a los sectores más marginados de la ciudad. El fundamentalismo encuentra diversas afinidades con el catolicismo latinoamericano especialmente por su carácter intolerante, en el cual la doctrina se aprende como dogma, con ausencia de crítica y de discusión tal y como en los catecismos católicos. Esta afinidad con el catolicismo, que a su vez aleja a los fundamentalistas de los históricos, invita a aprender el dogma de forma pasiva y memorística repitiendo mecánicamente recetas, sin necesidad de pensar. Tal vez ésta sea una de las características por las cuales los fundamentalistas han gozado de mayor aceptación y crecimiento en nuestro medio. No debemos olvidar además que los fundamentalistas son mucho más agresivos que los históricos en su actividad proselitista.

Congregaciones pentecostales que ofrecen milagros, como "Bethesda", atraen especialmente a campesinos de reciente arribo a la ciudad. Emigrantes, desplazados, habitantes de barrios suburbanos y de sectores marginales constituyen su feligresía principal. En el cálido ambiente espiritual propio de las congregaciones pentecostales, los nuevos habitantes urbanos no sólo encuentran



esperanza mágica de solución a sus necesidades, sino también un discurso que estructura su realidad sin abandonar la tradición encantada que han heredado del catolicismo popular. La sensación de cercanía con lo sagrado y los espacios para las manifestaciones emotivas no solo los orientan en medio del caótico mundo urbano, sino que además les suministran identidad y sentido de comunidad, al ser parte integrante de un grupo en el cual pueden participar y manifestar sus emociones. En medio de sus frustraciones y limitaciones, la predicación y las profecías les ofrecen esperanza de recompensa a su búsqueda tanto en esta vida como en la otra. Además los cálidos lazos afectivos que se desarrollan en comunidad llenan diversas carencias emocionales y necesidades psicológicas muy sentidas en estos sectores de la población.

La música religiosa en los pentecostalismos no sólo es alegre y festiva permitiendo los movimientos corporales, sino que además integra los ritmos folclóricos y regionales; los pentecostales adoran a Dios con vallenatos, rancheras, cumbias y corridos, forma de adoración que encuentra una amplia acogida en poblaciones que se resisten a abandonar sus raíces culturales.

Los pentecostalismos mágicos que constituyen empresas de servicios religiosos, como la "Oración Fuerte al Espíritu Santo" y "Dios es Amor", concentran su atención en atraer a todos aquellos que estén sufriendo crisis económicas, emocionales o de salud, por lo cual prácticamente la totalidad de sus clientes son captados en periodos de desajuste personal provocados por el desempleo, la enfermedad, o los problemas familiares. Las masas necesitadas y empobrecidas pueden optar por el *Divino Niño*, el *Indio amazónico* o los milagros de *José Gregorio Hernández*. Otros, seducidos por la propaganda radial de *Pare de Sufrir*, son atraídos por esta forma de religiosidad con la esperanza de encontrar riqueza, salud y felicidad. Los seguidores de los pentecostalismos marginales, más que una divinidad trascendente están buscando una respuesta a sus necesidades. En ocasiones el desespero lleva a estas poblaciones a intentar con diversas ofertas religiosas a la vez. Por lo cual no es difícil encontrar un Domingo en la tarde en la reunión masiva de la Oración Fuerte al Espíritu Santo (en el antiguo coliseo de lucha libre completamente remodelado en la Cara-

cas con Primera de Mayo) personas que en la mañana estuvieron completando los nueve domingos en la Iglesia del Divino Niño en el barrio 20 de Julio.

De acuerdo a la influencia de la experiencia religiosa en la orientación de la conducta encontramos en el campo religioso secundario dos extremos típicos puros. En uno de ellos encontramos que la conducta está determinada por una experiencia de religiosidad interior que crea hábitos donde el sentido del deber representa la principal pauta de orientación. El otro extremo se caracteriza por una coerción exterior sobre la conducta donde el interés por recibir el milagro o el temor a la represalia divina son los determinantes fundamentales. Los movimientos religiosos dirigidos a crear hábitos (como principio de religiosidad interior que rija sus vidas) son grupos relativamente minoritarios pues su forma de culto tan racional les implica una alta resistencia en una cultura tradicionalmente católica. En este extremo se destacan los protestantismos históricos, los mormones y los adventistas, que representan formas de religiosidad alejadas de la emotividad, que dan una amplia importancia al estudio, y con formas de gobierno altamente participativas. Su oferta encuentra afinidad con las expectativas y los gustos de clases medias en ascenso, por lo cual se puede observar un importante número de profesionales dentro de sus filas. En el otro extremo encontramos los movimientos emotivos, con altos contenidos de magia como expresión típica de una religiosidad exterior cuyo atractivo principal es la oferta de milagros y manifestaciones extraordinarias. En éste extremo se encuentran los pentecostalismos, especialmente los de corte mágico. Esta forma de religiosidad atrae a poblaciones marginales de origen rural y con poca educación formal. Entre estos dos extremos podemos encontrar un amplio espectro con formas de religiosidad que combinan las expresiones emotivas con la educación sistemática, cultos cálidos acompañados de discursos que tienden a alinearse con los valores urbanos y del mercado. Movimientos pentecostales moderados de segunda generación: neopentecostales, e iglesias históricas pentecostalizadas se ubican en esta categoría; éstas ofertas atraen una población prioritariamente urbana, con alto porcentaje de jóvenes, estudiantes universitarios y profesionales especialmente de carreras técnicas y administrativas.

**Tabla 10. Afinidades Electivas entre Oferta y Demanda Religiosa**

<b>Movimientos Racionales Religiosidad Interior</b>		<b>Movimientos con tendencia mágica Religiosidad Exterior</b>	
Históricos Mormones Adventistas	Históricos pentecostalizados y Neopentecostales	Pentecostalismos Fundamentalistas	Pentecostalismos Mágicos
Enfatizan el estudio como base del culto, están dirigidos a crear <i>habitus</i> como principio de religiosidad interior. Divinidad no manipulable.	Aunque enfatizan el estudio le dan una amplia participación a la música y a las expresiones emotivas dentro de su culto.	Prima la experiencia personal sobre el conocimiento doctrinal. Alta presencia de expresiones emotivas. Manipulación y miedo como mecanismos de control sobre la conducta.	La divinidad es susceptible de coerción y está puesta al servicio del hombre. El culto y los ritos están dirigidos especialmente a buscar favores divinos. Se da una clara lucha contra fuerzas espirituales.
Encuentran afinidad con estratos de clase media en ascenso, poblaciones de origen urbano, con una alta presencia de profesionales entre sus filas especialmente de carreras técnicas y administrativas		Formas de religiosidad popular cuya afinidad se da especialmente con poblaciones de estrato bajo, de procedencia rural, obreros y emigrantes con poca educación formal	



## 4. La Estructura del Campo

Desde la casa del frente los golpes rítmicos de las panderetas, un parlante preñado de alabanzas divinas. Gritos en el cielo, éxtasis del nuevo Pentecostés. En el bus un vendedor ambulante de verdades eternas. Un puño de incienso o el folleto de las revelaciones a cambio de unos sucses. Al lado un vistoso templo nuevo, el gringo y su colega local -corbatas oscuras, mangas alzadas- buscando santos para los "últimos días". Tocando las puertas, dos predicadores con una copia del Atalaya y una conversación si ustedes tienen tiempo. La radio en la choza sobre el páramo, cruzada con Luis Palau, conquista del campo a nombre de Cristo. Techos de zinc en el horizonte, niños rurales con padrinos en el extranjero. Avionetas aterrizando sobre un reducto norteamericano en plena selva amazónica. En la tele las voces seductoras de Mister Swaggart o Robertson, electrónicos mensajes de salvación para el perdido mundo moderno. Coloridas carpas, no del circo sino de campañas de conversión. Reunión de redimidos en el estadio Modelo, gran choque copero entre el Bien y el Mal. Los periódicos y las revistas dan ecos de alarma: "invasión de las sectas", "penetración cultural", "explosión evangélica", "olimpiada religiosa en el país", "nueva estrategia imperialista".

... ¿Que esta pasando?"<sup>1</sup>

Thomas Bamat

El proceso de burocratización tal y como lo observaba Weber es inherente al desarrollo del mercado y la industria moderna.<sup>2</sup> Si acertamos en definir las instituciones religiosas como empresas en las que cada grupo en competencia se enfrenta a la presión por lograr *"resul-*

<sup>1</sup> BAMAT, Tomas. ¿Salvación o Dominación?: Las Sectas Religiosas en el Ecuador, citado por STOLL, David. ¿América Latina se vuelve protestante?. Berkeley and Los Angeles, California: University of California Press, 1990.

<sup>2</sup> WEBER, Op. cit., p. 178.

*tados*" (en otras palabras, compite por la necesidad de mantener sus feligresías actuales y por ganar nuevos miembros, característica propia de la situación pluralista) cada grupo religioso tenderá en menor o mayor medida a adecuar su organización de tal manera que pueda mantenerse en la lucha competitiva con las ofertas religiosas rivales, lo que implica una adecuación racional de sus estructuras y estrategias.<sup>3</sup> Por lo tanto, la situación contemporánea de la religión se caracteriza por una progresiva burocratización de las instituciones religiosas y en la misma medida, una profesionalización del liderazgo religioso.

Según el grado de burocratización alcanzado incluyendo organizaciones adjuntas, número de seguidores, infraestructura, poder económico y político, que representarían los capitales específicos en lucha, el campo religioso secundario en Bogotá se estructura a partir las grandes empresas de la fe.

#### 4.1 Megaiglesias o Grandes Empresas Religiosas

Tabla 11. Megaiglesias o Grandes Empresas Religiosas en Bogotá

Organización	Número de Miembros
Misión Carismática Internacional	87800
Centro Misionero Bethesda	17470
Iglesia Casa Sobre la Roca	10000
Avivamiento Centro para las Naciones	10000
<b>Total</b>	<b>125270</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio) y cada una de las anteriores congregaciones.	

Todas estas organizaciones religiosas tienen en común contar con multitudinarias membresías y vertiginosos ritmos de crecimiento. Los *miembros* como capital específico constituyen una forma de capital homologable en otros campos. En otras palabras, los miembros no sólo otorgan posicionamiento en el campo religioso, sino también poder económico, político y visibilidad social. En la política cada miembro es un voto, en los medios masivos de comunicación cada miembro es un

<sup>3</sup> BERGER, Op. cit., p. 171.

televidente o un radio escucha, en términos económicos cada miembro es un diezmo. Siguiendo a Parsons diríamos que las membresías de los movimientos religiosos constituyen un *medio generalizado de intercambio* que puede transformarse en audiencias, votos, y especialmente en capital económico.

#### 4.1.1 Características en Común.

Algunas de las características que comparten éstas organizaciones religiosas son:

**4.1.1.1 Líderes Carismáticos y a la vez Gerentes de las Empresas Religiosas.** Todas las organizaciones religiosas ubicadas bajo esta categoría son de origen nacional y están en cabeza de líderes carismáticos de corte autoritario, quienes además de ser elocuentes oradores y *estar ungidos para sanar y hacer milagros* se destacan por sus extraordinarias habilidades administrativas. Rodeados de un calificado equipo interdisciplinario han logrado transformar sus organizaciones religiosas en poderosas empresas en constante expansión y crecimiento. Estos líderes religiosos no basan su autoridad solamente en su carisma personal y dones espirituales, sino también en la legitimidad propia de ser los fundadores de la organización, por lo tanto, son a la vez *gerentes y pastores*.

Los nombres de estos líderes carismáticos y a la vez exitosos administradores son conocidos ampliamente en el medio protestante. El pastor pentecostal Enrique Gómez del Centro Misionero Bethesda, durante el año 2001 fue secuestrado por la guerrilla, y por su liberación el Centro Misionero Bethesda pago un millonaria suma de dinero. El pastor neopentecostal Cesar Castellanos fundador de la Misión Carismática Internacional, que constituye la organización protestante más multitudinaria de la ciudad y quien después de sufrir un atentado que casi le cuesta la vida decidió radicarse en el exterior. El pastor Darío Silva periodista reconocido que después de una conmovedora conversión fundó una de las iglesias evangélicas de más rápido crecimiento en la ciudad. Ricardo Rodríguez, quien fue un destacado líder de la Misión Carismática Internacional, conocido por sus dones de sanidad, dividió esta organización para fundar su propia congregación: Aviva-

miento Centro para las Naciones, organización que en pocos años ha experimentado un acelerado crecimiento.

Estos líderes religiosos cuentan con una gran influencia sobre sus seguidores, situación que se presta para el abuso y la explotación. Destacadamente hábiles en el manejo de masas, logran persuadir a sus seguidores para aumentar los ingresos económicos de su organización. Las colectas públicas donde cada creyente se siente motivado a dar al ver la generosidad de los demás miembros, y las promesas de prosperidad económica, bendiciones y milagros proporcionales al monto de las donaciones, son sus estrategias más frecuentes. El creyente por su parte siente el deber de respaldar a su *congregación* no solo a través de ofrendas y diezmos sino haciendo contribuciones especiales y apoyando la diversidad de empresas adjuntas que hacen parte de la organización religiosa, como escuelas teológicas, librerías, y colegios.

Las riquezas son usadas prioritariamente para ampliar la infraestructura de la organización religiosa, (ensanchar o construir templos) financiar diversos programas proselitistas, mantener sus espacios en los medios masivos de comunicación, y en ocasiones para aumentar las fortunas personales de sus pastores. A excepción de la *Casa Sobre la Roca* que desarrolla un programa educativo para niños de escasos recursos, ninguna de las megaiglesias mencionadas tiene un proyecto de asistencia o servicio social que beneficie algún sector de los menos favorecidos.

En la medida en que estos líderes religiosos aumentan sus riquezas su estilo de vida se aleja cada vez más del estilo de vida propio de sus seguidores. Mientras que en las multitudes que conforman éstas congregaciones se encuentran miles de pobres y marginados, sus pastores viven en lujosas mansiones, usan costosos automóviles y tienen propiedades en el extranjero. Fortunas personales que no niegan ni ocultan pues constituyen señales de la bendición divina y pruebas de un ministerio próspero.

Estos líderes son ampliamente venerados por sus seguidores, fervor que en términos religiosos raya en la idolatría. Las ordenes del líder no son cuestionadas por los laicos pues constituyen la voz del *ungido del Señor, portador de la revelación y de los dones divinos*. Por lo



cual las manifestaciones de autoritarismo son aceptadas como señales de legítima *autoridad espiritual*. Esta situación sólo cambia en dos circunstancias típicas. 1) Cuando por alguna razón surge la duda dentro de la congregación de la presencia del carisma en la persona del líder religioso. Si recordamos la tipificación weberiana, el líder carismático fundamenta su autoridad sobre la capacidad de probar su carisma constantemente; si las señales de la presencia del carisma desaparecen, la autoridad del líder sobre la comunidad tiende a derrumbarse. Algunas de las razones más frecuentes por las cuales se sospecha que el líder ha perdido su carisma son: cuando la predicación del líder carismático ya no es lo suficiente llamativa, cuando en la práctica de su ministerio dejan de ocurrir los anhelados milagros, sanidades o las acostumbradas *manifestaciones sobrenaturales*, y especialmente cuando el líder carismático cae en los pecados morales que él mismo condena, especialmente las faltas de tipo sexual; muchas congregaciones han abandonado a su líder y se han dispersado o dividido porque éste *ha caído en pecado*. 2) Cuando en el seno de la congregación surge un nuevo líder carismático con las evidencias que respaldan su carisma y que entra a competir con el líder oficial, como este último generalmente no está dispuesto a ceder su lugar de privilegio el nuevo líder en la mayoría de las ocasiones divide la congregación y crea su propia comunidad de fieles; además no escatima esfuerzos para que la nueva congregación fructifique, pues su crecimiento se convierte en la mejor evidencia de ser un legítimo portador del carisma. Esta tendencia cismática se ha convertido en mecanismo de expansión del pentecostalismo en general, un ejemplo reciente es la división de la *Misión Carismática Internacional* por parte de Ricardo Rodríguez.

**4.1.1.2 Compleja Organización Burocrática.** Estas organizaciones guiadas por sus proyectos expansionistas miden su logros por el número de miembros captados y la cantidad de dinero que han logrado recaudar. Cada una de éstas iglesias cuenta con una compleja organización y una amplia infraestructura que incluye grandes edificios y una diversidad de organizaciones adjuntas como colegios, cafeterías, librerías, emisoras, canales de televisión, guarderías, institutos o seminarios teológicos, centros de salud, funerarias, cooperativas, etc.

Todos los procesos administrativos dentro de estas organizaciones están altamente controlados, desde el adoctrinamiento de los nuevos conversos, hasta el manejo y la inversión de los fondos económicos. Para lo cual se implementan las herramientas propias de la administración empresarial: proyección, planeación y evaluación de metas.

El manejo de personal se hace siguiendo claras líneas de dirección y mando. Se contrata personal especializado para atender los diferentes frentes y funciones. Entre los diversos funcionarios con que cuentan estas organizaciones religiosas se pueden enumerar: secretarios, contadores, publicistas, locutores, educadores, músicos y psicólogos, además de los pastores y líderes religiosos. Estas organizaciones acuden a estrategias de mercadeo para ofrecer sus servicios, en ese sentido se preocupan por la *imagen corporativa y las campañas publicitarias*.

Todas las organizaciones religiosas incluidas en esta tipificación son de origen nacional y están bajo la dirección de un liderazgo nacional, pero comparten la intención de expandir su proyecto religioso a nivel mundial, algunas ya cuentan con sedes en el exterior; como es el caso de la Misión Carismática Internacional y la Casa sobre la Roca, que cuentan actualmente con sedes en Miami Florida.

**4.1.1.3 Reuniones Masivas.** Estas organizaciones religiosas desarrollan sus reuniones en gigantescos templos, bodegas o coliseos. Las reuniones masivas son parte central de su dinámica proselitista y pueden describirse como espectáculos religiosos. Su forma de culto tiene en común el uso de la música con bandas profesionales que a través de instrumentos electrónicos interpretan preferencialmente ritmos contemporáneos, música que toca los sentimientos y da lugar para las expresiones corporales. Esta pauta en común deja ver una clara tendencia hacia la homogenización del culto religioso que toma características de un concierto de masas. Los programas musicales incluyen periódicamente la *presentación* de cantantes religiosos internacionales. El culto incluye: coreografías, milagros, exorcismos y conferencias, de acuerdo a las particularidades de cada una de estas organizaciones.

La Misión Carismática Internacional prefiere los conciertos, espectáculos multitudinarios de luces y sonido con grandes estrellas de la

música cristiana a nivel internacional: *Marcos Witt, Danilo Montero, Jesús Adrian Romero*. El Centro Misionero Bethesda incluye en su culto exorcismos y guerra espiritual. Avivamiento Centro para las Naciones hace de los milagros y las sanidades su programa central.

Estas organizaciones no usan templos en el sentido estricto de la palabra; debido a la gran cantidad de seguidores han adaptado diversos espacios para la celebración de sus reuniones. La Misión Carismática Internacional, la más grande de éstas organizaciones, celebra actualmente sus reuniones en el Coliseo Cubierto El Campín; Avivamiento Centro para las Naciones en una gigantesca bodega ubicada en la zona industrial de Bogotá y las otras dos organizaciones Bethesda y Casa Sobre la Roca han crecido en sectores residenciales comprando casas y ampliando constantemente sus sedes. El lugar de reunión en lugar de evocar una simbología sagrada, busca funcionalidad, albergar la mayor cantidad de creyentes. Dicho fenómeno se puede explicar desde la perspectiva propia de la doctrina protestante según la cual todo creyente es un *templo* donde habita la presencia de Dios, por lo cual Dios no habita en un edificio, sino que está presente en cualquier lugar donde se *congreguen los fieles*.

#### **4.1.1.4 Uso Estratégicos de los Medios Masivos de Comunicación.**

Cada una de éstas organizaciones ha implementado el uso de los medios masivos de comunicación como estrategia clave de su expansión religiosa. Estaciones radiales y programas de televisión mediante los que promueven sus mensajes, transmiten sus cultos y ofrecen sus servicios. Podemos afirmar que esta estrategia ha sido probablemente la que mayores resultados les ha otorgado en términos de crecimiento.

Entre las estaciones de radio encontramos:

-La Cadena Radial Auténtica del Centro Misionero Bethesda con sus dos emisoras en Bogotá: Auténtica Básica (540 AM) y Radio Mundial (1.370 AM).

-MCI Radio (1.550 AM) emisora de la Misión Carismática Internacional.

El Centro Misionero Bethesda ha hecho de sus emisoras el recurso más importante de su crecimiento y difusión; a través de ellas se predica, se ora, se reprenden demonios, se da consejo a los fieles, se

publicitan las actividades de la iglesia, se comparten testimonios y se practican colectas. Un formato parecido lo tiene su programa televisivo *Buenos Días Señor Jesús* que se transmite todos los días por el canal Uno a las 7 AM. Además, Bethesda transmite sus celebraciones masivas como la Navidad, el Año Nuevo y sus matrimonios colectivos usando varios canales de televisión simultáneamente, incluyendo el canal Uno, canal A y los canales regionales. MCI Radio contiene una programación variada con una amplia presencia de música religiosa y programas dirigidos especialmente a audiencias juveniles.

Casa Sobre la Roca cuenta desde hace ya varios años con el programa de televisión *Hechos y Crónicas* que se transmite los sábados y domingos a las 7:00 AM por el canal A. El programa está basado esencialmente en entrevistas al pastor Darío Silva acerca de temas de actualidad que permiten explicarle a la audiencia la pertinencia del mensaje evangélico en el mundo actual; las entrevistas están acompañadas de testimonios de conversión, videos musicales y reflexiones bíblicas.

Sin embargo, la organización que más se acerca al formato propio de las *iglesias electrónicas* es Avivamiento Centro para las Naciones que cuenta para la difusión de su mensaje del canal de televisión ABN (41). Aunque diversas iglesias y movimientos transmite sus cultos a través de este canal, la centralidad de la programación la constituyen las reuniones de predicación, sanidad y milagros protagonizadas por el pastor Ricardo Rodríguez.

**4.1.1.5 Participación en la Política.** Estas organizaciones, exceptuando Casa Sobre la Roca, usan sus multitudinarias membresías como plataforma política, lo que les permite tener concejales, senadores y representantes a la Cámara. La Misión Carismática Internacional cuenta además con su propio movimiento político, el Partido Nacional Cristiano que ha tenido a lo largo de su historia senadores y concejales, siendo su figura política más importante Claudia Rodríguez de Castellanos, esposa del pastor Cesar Castellanos, quien ha sido senadora de la República y quien en la últimas elecciones para alcalde de Octubre 29 de 2000 obtuvo la tercera más alta votación (170 mil votos). Esta organización en épocas electorales usa su habitual programa de pro-

selitismo religioso como plataforma de su campaña política, de tal manera que todos sus recursos e infraestructura son usados para promocionar a sus candidatos, incluyendo sus reuniones masivas, su emisora y su sistema de células familiares (del cual hablaremos más adelante).

Otros destacados líderes religiosos de la ciudad como Yimmy Chamorro, Eduardo Cañas y Colin Crawford han sido senadores y representantes a la cámara en varias ocasiones gracias a los votos de los fieles de las congregaciones que pastorean. El uso de los púlpitos para intenciones políticas es conocido popularmente como “pastoreo electoral”.

La gran cantidad de miembros que poseen estas organizaciones religiosas constituyen clientelas muy apetecidas en épocas de elecciones. Horacio Serpa se hizo presente en la reunión principal del Centro Misionero Bethesda durante las elecciones presidenciales de 1998, hizo la oración de fe y recibió la bendición del pastor Enrique Gómez quien pidió a la congregación apoyar a Serpa en las elecciones. Similar escena se repitió en una de las reuniones multitudinarias de la Misión Carismática Internacional; el pastor Cesar Castellanos no se conformó con orar por el candidato y pedir el apoyo de la congregación, sino que además profetizó que Serpa sería el próximo presidente de la República. En las últimas elecciones presidenciales (2002) la campaña de Serpa incluyó el diseño de una publicidad especial para los cristianos no católicos, explicándoles las razones por las cuales deberían votar por él; la Misión Carismática decidió apoyar al entonces candidato Álvaro Uribe .

Veamos ahora las particularidades de cada una estas organizaciones religiosas.

#### 4.1.2 La Misión Carismática Internacional.

Cesar Castellanos, pastor reconocido por su gran carisma logró desarrollar un modelo de crecimiento supremamente eficiente que ha hecho de la *Misión Carismática Internacional* el movimiento religioso de más rápido crecimiento en la ciudad y el país. Nacida en 1983 en la sala de la casa de la familia Castellanos, la Misión Carismática cuenta actualmente con más de 80.000 seguidores que se reúnen cada fin de

semana durante 5 reuniones en el Coliseo Cubierto El Campín. De acuerdo a nuestra tipología, la Misión Carismática representa una organización neopentecostal altamente voraz.

Aunque la Misión Carismática cuenta con seguidores de diversas edades y estratos económicos, su oferta parece estar dirigida preferencialmente a poblaciones juveniles. El relativismo moral y la gran cantidad de posibilidades de orientación y sentido que ofrece la sociedad de masas, aumentan los niveles de anomia en las poblaciones juveniles, lo que hace de la adolescencia una época de ansiedad e incertidumbres, que desemboca, en no pocas ocasiones, en búsqueda de experiencias espirituales y certezas absolutas. Búsqueda que explicaría, en parte, la masiva acogida de la que goza la Misión Carismática Internacional, organización que en la medida que orienta, también absorbe a sus seguidores. Por su lado, muchos adolescentes están dispuestos a renunciar a libertades personales y ha dejarse cautivar por ésta institución si a cambio obtienen un *nomos* que estructure sus vidas.

La Misión Carismática Internacional ofrece una forma de religión alegre y moderna que integra los ritmos musicales contemporáneos y los movimientos corporales rítmicos dentro de su culto, pero que además ofrece respuestas a las preguntas de sentido y ética que presenta la vida. Gran cantidad de sus seguidores abandonan sus filas superada la crisis de identidad propia de la adolescencia y optan por formas de religión menos voraces; otros, simplemente, desisten de su búsqueda religiosa. De esta manera en la historia de vida de muchos de estos jóvenes la participación en una organización como la *Misión Carismática* queda registrada como uno de las experiencias propias de la crisis de identidad de la adolescencia.

El método de crecimiento que le ha dado tanto éxito a la *Misión Carismática Internacional* es conocido como *el sistema de los doce*. Cada miembro de la organización después de haber vivido la experiencia del nuevo nacimiento y de haber sido liberado de los *espíritus malignos* (durante un retiro espiritual llamado encuentro), es adoctrinado en la *escuela de liderazgo*, con base en una educación diseñada para formar líderes. Finalizada la etapa de capacitación cada miembro debe reunir alrededor de sí una célula integrada por doce discípulos o seguidores, a quienes deberá iniciar en la fe, mostrar el camino verdadero y

acompañar en su proceso de capacitación hasta que cada uno de ellos se conviertan en líderes de sus propias células o grupos de *discipulado*. De ésta manera el miembro no sólo es la cabeza de sus doce seguidores sino también de los doce seguidores que cada uno de sus discípulos debe reclutar.

El número de células y por ende el número de personas que se lidera se convierten en indicadores del carisma y de la condición de instrumento divino de cada miembro. Es decir, constituyen la evidencia de la presencia de los *dones del Espíritu* sobre cada vida. Por lo tanto, la misión que orienta la vida de todos los miembros de esta organización es la de alcanzar nuevos discípulos (mostrar el camino de salvación a las multitudes de pecadores) y transformarlos en eficientes líderes, para de esta manera aumentar el número de seguidores sobre los que se tiene autoridad.

Cada discípulo le debe obediencia y sumisión a su líder o *padre espiritual*, lo que permite estructurar una sólida organización de carácter piramidal, con jerarquías y formas de disciplina se asemejan a las de una institución militar. Esta estructura organizacional actúa también como sistema de estratificación social en el interior del grupo, siendo más importante que las pautas de estratificación de la sociedad en general (riquezas económicas o nivel educativo por ejemplo). Dentro de la organización, la asignación de jerarquías y estatus depende del número de células que cada miembro tenga bajo su control. En la base de la pirámide están los nuevos miembros o recién llegados que aún no se han insertado en el engranaje de la organización, son discípulos pero aún no son líderes. En los sectores medios de la pirámide está cada uno de los líderes que además son discípulos y que compiten por tener la mayor cantidad de células bajo su control. En la parte superior de la pirámide está el pastor que es considerado el *gran profeta y enviado de Dios* quien está rodeado de sus doce colaboradores de mayor confianza. Hay que subrayar que es justamente la competencia por tener más células y discípulos lo que dinamiza este sistema de crecimiento. Este modelo de estratificación social relega las formas de estratificación de la sociedad mayor a un segundo plano de tal manera que el capital económico o cultural no representan el principal criterio de valoración dentro del grupo, el capital en juego que debe

acumularse es la cantidad de seguidores y células que se lidera. Un ejemplo ilustra cómo funciona este modelo de estratificación: en la organización no está bien visto que los miembros ubicados en las partes bajas de la pirámide creen lazos afectivos con miembros de los estratos superiores, pues esto se traduce en una unión desigual (*yugo desigual*) entre miembros que no tienen el mismo nivel espiritual.

Esta forma de organización, por lo tanto, ve en cada seguidor un líder potencial, y desarrolla programas (conferencias, cursos, talleres, retiros...) para que cada uno de sus miembros desarrolle las competencias necesarias para un eficiente liderazgo. Los líderes pueden ser tanto hombres como mujeres sin distinción de edad, estrato o etnia. Los requisitos para ser líder son esencialmente: haber participado del encuentro (que describiremos más adelante), estar matriculado en la escuela de liderazgo, y rendirle obediencia a su líder. La posibilidad de llegar a ser líder de un grupo de seguidores se constituye en un importante elemento motivador para multitud de jóvenes que están viviendo la crisis propia de la adolescencia. Ser líder no sólo representa *estatus* dentro del universo propio de la organización religiosa, sino que también constituye un elemento sobre el cual muchos jóvenes pueden reestructurar su identidad y fortalecer su autoestima.

Cada miembro activo de la organización, además de las reuniones masivas en el coliseo y de las clases en la escuela de liderazgo, participa semanalmente en dos reuniones obligatorias. Una con sus doce discípulos o seguidores y otra con sus once condiscípulos y su líder superior. De ésta manera el miembro queda inserto en una red de relaciones sociales en las que desarrolla diferentes roles, es a la vez: alumno de la escuela de liderazgo, líder de su propio grupo, y discípulo de un líder superior. Este sistema logra mantener el calor comunitario y el sentido de familiaridad que tiende a perderse en las grandes reuniones masivas. Cada líder conoce a sus doce seguidores por nombre, está pendiente de sus necesidades y controla su asistencia a las reuniones. Las actividades recreativas, deportivas, sociales y religiosas se desarrollan en torno a esta colectividad que se convierte en grupo de referencia central.

Se explica de esta manera la eficacia de este mecanismo de voracidad institucional. La militancia religiosa abarca prácticamente todos los aspectos de la vida del miembro. En todo lugar (colegio, universi-



dad, trabajo) se le impone al creyente la obligación moral de hablar de su fe y buscar seguidores, la mayor cantidad de su tiempo libre está dedicado a la dirección de sus discípulos y a los cursos de liderazgo, sus círculos sociales se cierran pues todas sus actividades deportivas y recreativas deben desarrollarse preferiblemente con los miembros de su célula. Se invade su privacidad, pues su propia casa debe abrirse como sede de una célula. En cuanto a su mundo interior la institución no sólo le da las pautas de orientación religiosa y ética, sino que también determina su posición política, como ya se menciona la Misión Carismática cuenta con su propio partido político y con candidatos para casi todos los cargos de elección popular. Su compromiso económico no se limita al diezmo sino que además se debe participar en los encuentros, comprar las cartillas de adoctrinamiento, pagar las boletas de entrada a los conciertos y matricularse en la escuela de liderazgo. Todas estas actividades generan plusvalía.

Los nuevos adeptos captados por esta inmensa red son enviados al *encuentro*, retiro espiritual en el que se confronta a los nuevos conversos con su situación de pecado, y se les invita de forma personal a dar un viraje completo en sus vidas, haciendo de Jesucristo el eje central de la existencia. Además, se atienden sus necesidades afectivas principales, se les brindan charlas que fortalecen su autoestima, se les invita a mirar qué situaciones del pasado les siguen atormentando, se les libera de todos los demonios o influencias satánicas, y se les ministran los dones del Espíritu Santo, especialmente el don de lenguas (*glosolalia*). Después de esto, se les invita a servir a Dios desarrollando sus propias capacidades de liderazgo. Estos encuentros representan una experiencia trascendental en la vida de los nuevos creyentes quienes la consideran el momento central de su conversión o renacimiento. Este sistema está acompañado de un rápido y acelerado proceso de adoctrinamiento, por medio de un sistema de capacitación por niveles completamente escolarizado conocido como *escuela de liderazgo*. Este programa además de brindarles información acerca de las creencias doctrinales de la organización, les ofrece principios básicos de liderazgo y técnicas para el manejo de grupos. La escuela de liderazgo cuenta con un número tan grande de alumnos que para su funcionamiento es necesario alquilar los edificios de grandes universidades y colegios, como por ejemplo la sede norte de la Universidad Antonio Nariño.

El mensaje de la Misión Carismática es esencialmente un discurso motivador cuyo fin central es orientar a los creyentes hacia el éxito y la prosperidad, mensaje típico de los movimientos neopentecostales (*teología de la prosperidad y la súper fe*). Este mensaje que insiste en las donaciones (dinero: diezmos y ofrendas) como medio infalible de recibir la bendición económica, está acompañado por grandes dosis de culpa y manipulación, práctica que fácilmente es juzgada desde la perspectiva del observador externo como una forma de *explotación religiosa*. El estilo de vida que se enseña está caracterizado por una alta satanización del mundo, especialmente de la música secular; y por una estricta moral, haciendo un marcado énfasis en la pureza sexual (castidad para los solteros y monogamia para los casados). Otro énfasis claro de la predicación y el culto de la Misión Carismática lo constituyen las liberaciones (exorcismos). Demonios y maldiciones son la principal causa de la pobreza, los vicios y las enfermedades, por lo cual durante los encuentros se dedica gran parte del tiempo a la expulsión de los malos espíritus. La práctica de la liberación está acompañada por la *sanidad interior*, terapia que acudiendo a herramientas psicoanalíticas explora el pasado del creyente para encontrar el origen de los traumas o culpas de los que debe ser liberado, a lo que se suma una serie de ejercicios y terapias encaminados a fortalecer la autoestima.

El éxito del sistema de crecimiento implementado por la Misión Carismática ha sido tan rotundo que diversas iglesias, no solo de la ciudad sino también de diferentes lugares del mundo, han optado por imitarlo. Entre las iglesias que han incorporado este sistema de crecimiento en la ciudad para mantenerse en la competencia por el liderazgo del campo religioso secundario se destacan la Cruzada Cristiana de Santa Isabel y la Comunidad Cristiana Manantial de Vida Eterna. Por su parte la Misión Carismática organiza anualmente un congreso internacional para explicar las diversas claves y estrategias de su crecimiento, el cual cuenta con la asistencia de líderes evangélicos de todo el mundo.

#### **4.1.3 Casa sobre la Roca: Iglesia Cristiana Integral.**

El periodista Darío Silva después de su conversión a mediados de la década de los 80s, fundó una iglesia evangélica con un mensaje altamente psicologizado. Ubicada en el barrio Chicó en un sector de

estrato 5, su oferta religiosa está dirigida preferencialmente a fracciones de clase alta y media en ascenso, profesionales y empresarios. Toda su organización y liderazgo está a cargo de profesionales. Con un culto alegre al estilo neopentecostal pero con un marcado énfasis en el estudio de la Biblia, esta organización religiosa parece especialmente atractiva a aquellos que disfrutan de un discurso elocuente, emotivo y actual. Su mensaje está dirigido especialmente a consolidar familias estables y ciudadanos ejemplares, y a brindar herramientas bíblicas y psicológicas para enfrentar las diversas situaciones de la cotidianidad, incluyendo los conflictos emocionales, la administración del dinero, la crianza de los hijos, la vida en pareja... etc. El carácter intramundano de esta predicación carece de fuertes dosis de culpa y normas legalistas. No existe ningún tipo de prohibición acerca de la moda, el vestuario, la música o los medios de comunicación. El mensaje está diseñado para que estratos medios de la población puedan sentirse cómodos y desarrollar una forma de religiosidad que en sus propios términos consideran: una *espiritualidad equilibrada*. Su programa de educación bíblica, que incluye clases especializadas para adolescentes, parejas, profesionales y universitarios; junto con su programa de televisión *Hechos y Crónicas* constituyen sus principales mecanismos para atraer nuevos miembros.

Un importante atractivo de la *Casa Sobre la Roca* es el hecho de contar entre sus miembros con personalidades de la farándula nacional. El propio pastor Darío Silva fue director del noticiero de televisión Noticolor; además, por citar tan solo un ejemplo, el pastor de jóvenes durante varios años fue el ex-futbolista argentino Silvano Espindola, hoy pastor de la sede de Casa sobre la Roca en Miami Florida.

El tipo de seguidores que busca y su forma de religiosidad altamente secularizada inciden para que esta organización no desarrolle estrategias institucionales altamente voraces. Por el contrario la mayoría de sus miembros se sienten cómodos asistiendo solamente a alguna de las reuniones dominicales. Sus estrategias educativas complementan sus programas cúltricos, mediante un Instituto Bíblico y una Facultad de Teología que cuenta actualmente con más de 1200 alumnos.

La doctrina de la Casa Sobre la Roca es muy similar a la de las iglesias históricas, aunque hace un fuerte énfasis en los aspectos

intramundanos; en otras palabras, considera fundamental otorgarle herramientas al creyente para enfrentar los problemas de esta vida. Sus expresiones cúllicas de corte neopentecostal con instrumentos musicales electrónicos y ritmos contemporáneos la hace mucho más atractiva que las iglesias protestantes tradicionales.

Sin ser una imposición, se enfatiza la importancia del diezmo como señal de gratitud y compromiso con Dios, y como medio de apoyo a la iglesia y la comunidad. Su administración económica es supremamente organizada y gran parte de sus ingresos se utilizan en obra social, como por ejemplo en el mantenimiento del Gimnasio Cristiano (colegio y hogar para niños de escasos recursos), y del programa de apoyo para mujeres cabeza de hogar.

#### 4.1.4 Centro Misionero Bethesda.

El pastor Enrique Gómez quien antes de sus conversión conoció los poderes de la hechicería y la brujería, fundó el Centro Misionero Bethesda iglesia evangélica de corte pentecostal fundamentalista. Ubicada en el popular barrio de Las Cruces, su oferta está dirigida preferencialmente a los estratos bajos de la población. Entre sus filas se puede observar gran cantidad de campesinos de reciente arribo a la ciudad, pobladores de los barrios marginados y personas con poca educación formal.

Su predicación típicamente fundamentalista explota la culpa y sataniza el mundo, la moda y los medios masivos de comunicación. Entre sus normas más exigentes se encuentra la prohibición a las damas de maquillarse, cortarse el cabello, y usar pantalón. En el culto se dedica gran parte del tiempo a la *guerra espiritual*, a través de gritos y oraciones en alta voz se reprenden los demonios, los espíritus de las tinieblas y las fuerzas del mal, que son culpables de las desgracias y la miseria de la mayoría de los concurrentes. En ocasiones son necesarios los exorcismo públicos. Estas características inclinan esta organización religiosa hacia las formas de pentecostalismo más mágicas.

Gran parte de la bendición depende de la disposición de los fieles a dar generosas ofrendas y diezmos. Por esta razón, aunque la mayoría de sus miembros pertenecen a sectores de la población de bajos ingresos económicos, las colectas públicas y las donaciones alcanzan montos millonarios.

La voracidad institucional de ésta organización, se manifiesta especialmente en la gran cantidad de tiempo que deben dedicar sus fieles a la actividad devocional contemplativa. Los miembros del Centro Misionero Bethesda han sido fuertemente socializados en la necesidad de buscar a Dios vehementemente en los últimos tiempos, por esta razón el lugar de reunión está abierto las 24 horas del día, y en todo momento se encuentran creyentes dedicados a las oraciones, los ayunos y las vigili­as. La otra necesidad urgente es la de anunciar el evangelio a los perdidos, por eso es frecuente encontrar a los miembros del Centro Misionero predicando en buses y busetas un mensaje que condena al *mundo y sus placeres* y denuncia los terribles *errores y herejías* de la iglesia católica.

El Centro Misionero Bethesda constituye una organización religiosa familiar. En la ausencia de Enrique Gómez su esposa Mérida asume la dirección de la organización, predica, administra y ora por los enfermos. David Gómez hijo de Enrique Gómez está siendo promovido actualmente para ser el heredero de la organización.

Como se mencionó en la sección dedicada a los medios masivos de comunicación, la principal herramienta proselitista del Centro Misionero Bethesda es su cadena de emisoras a nivel nacional: *la Cadena Radial Auténtica*.

#### 4.1.5 Avivamiento Centro para las Naciones.

Siendo una organización neopentecostal tiene como eje central de su discurso religioso *la Súper fe. Si crees todo es posible, o Dios puede hacerlo de nuevo*, constituyen sus slogans favoritos. El principal atractivo de Avivamiento lo constituyen sus reuniones de sanidades y milagros, donde se pueden ver a paralíticos abandonando sus muletas y sillas de ruedas, y escuchar decenas de testimonios de sanidad ocurridas gracias a la oraciones del pastor Ricardo Rodríguez. Música alegre y un mensaje emotivo complementan el programa religioso.

Su clientela está constituida especialmente por personas que están atravesando diversas crisis personales, especialmente problemas de salud, muchos de los cuales dicen seguir perseverando como una expresión de gratitud después de haber recibido el anhelado milagro. Las reuniones masivas de Avivamiento se transmiten por su canal de

televisión (ABN), principal herramienta proselitista, mediante la cual promueven sus reuniones de milagros y transmiten las predicaciones de fe del pastor Rodríguez. De esta manera los milagros, las curaciones divinas, los hechos prodigiosos, el éxito económico, y los testimonios de las bendiciones recibidas por la fe quedan al alcance de cualquier televidente.

El rápido crecimiento de ésta organización, está complementado por un proceso de adoctrinamiento a través de su escuela teológica que cuenta actualmente con unos 800 alumnos.

## 4.2 Las Multinacionales de la fe

Tabla 12. Multinacionales de la Fe en Bogotá

Organización	Número de Miembros
Iglesia de Jesucristo de los Santos de los últimos Días	30000
Testigos de Jehová	19000
Oración Fuerte al Espíritu Santo	10990
Otros Movimientos	4800
<b>Total</b>	<b>64790</b>
Datos suministrados por cada una de estas congregaciones	

Siguiendo de cerca a las mega-iglesias, ubicamos en el segundo renglón del campo religioso bogotano a organizaciones internacionales inmensamente ricas y multitudinarias que se han agrupado bajo el rótulo de "multinacionales de la fe".

Una multinacional puede ser definida como "una compañía que produce bienes y servicios en más de un país, visualiza el mundo entero como su área de operaciones, y actúa consecuentemente. Una corporación multinacional se desplaza por todas partes en busca de nueva tecnología, personas talentosas, nuevos procesos, materias primas, ideas y capital. Ve a todo el planeta como su mercado y se esfuerza por servir a sus clientes en todas partes. Produce bienes donde sea que estos pueden producirse de la manera más económica, o entrega servicios en uno o más mercados obteniendo utilidades y sin considerar fronteras ideológicas nacionales".<sup>4</sup>

<sup>4</sup>SILLETA, citado por BOSCH, Op. cit., p.154.

De acuerdo a esta definición en ésta categoría ubicamos gigantescas organizaciones religiosas que ofrecen sus bienes simbólicos de salvación y sus servicios religiosos en diversos países del mundo, enviando misioneros y abriendo nuevas sedes. Se caracterizan por contar con una organización mundial centralizada, y por implementar idénticas estrategias en cualquier lugar donde se establecen. Desarrollan mecanismos para mantener la unidad corporativa y doctrinal a nivel mundial. Impulsadas inicialmente por dineros foráneos, su desarrollo proselitista les permite obtener gigantescas ganancias al consolidarse en una determinada región o país.

Entre las más importantes multinacionales de la fe que han consolidado sus actividades en nuestro país encontramos:

#### **4.2.1 La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días: Mormones.**

La iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos días constituye una gigantesca organización multinacional con sede en casi todos los países del mundo, cuenta actualmente con mas de diez millones de miembros en todo el mundo. La sede administrativa de su inmensamente rica organización está ubicada en Salt Lake City en el estado de Utah, estado mayoritariamente mormón.

Los primeros misioneros mormones que arribaron al país lo hicieron en el año de 1967, y la primera capilla mormona nacional empezó a funcionar en el año de 1970 en Bogotá. Su rápido crecimiento les permite contar actualmente con 190.000 miembros en el país. En la capital cuentan con cerca de 30.000 miembros distribuidos en 70 capillas ubicadas en barrios de todos los estratos de la ciudad. Cada una de estas capillas atiende cerca de 50 familias.<sup>5</sup>

Una muestra de su desarrollo organizativo y su poder económico lo vemos en sus imponentes templos, uno de ellos ubicado sobre la avenida 127 con Autopista Norte. Además de los templos, la iglesia mormona construye elegantes edificios de reunión o capillas con idénticas pautas arquitectónicas en cada uno de los barrios donde tienen sedes. La infraestructura de cada una de éstas capillas incluye ade-

---

<sup>5</sup> Datos suministrados por el Jefe de Relaciones Públicas de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en Bogotá: Luis Fernando Prieto.

más de los salones de reunión perfectamente dotados para el desarrollo de las clases de adoctrinamiento, canchas de básquetbol, y antenas parabólicas que les permiten mantenerse intercomunicados vía satélite con sus demás sedes alrededor del mundo.

La financiación de ésta organización religiosa depende esencialmente de los diezmos de los fieles. Como los presupuestos se planifican a nivel mundial se considera que actualmente el desarrollo de los programas y actividades nacionales depende en mayor medida de dineros foráneos. Lo que permitiría explicar el desarrollo de obras multimillonarias como las capillas y el templo mormón en la ciudad.

La clave central del crecimiento y eficaz funcionamiento de esta organización es la participación voluntaria y no remunerada de los laicos en la administración y el culto. Al constituir una comunidad donde todos los miembros son sacerdotes y participan activamente en el culto no se hace necesario contar con un sacerdocio remunerado dedicado exclusivamente a las actividades religiosas. Cada capilla está dirigida por un obispo quien con la colaboración de un grupo de ancianos se dedica al cuidado y asistencia de los fieles: los jóvenes participan desarrollando tareas como el cuidado de las capillas, la participación en la Santa Cena o las clases infantiles de las escuelas dominicales. Obispos, ancianos, diáconos, maestros y presbíteros, son a la vez laicos que en su tiempo libre prestan sus servicios de forma gratuita a la comunidad.

Por el énfasis patriarcal de la iglesia mormona las mujeres esta excluidas del sacerdocio, sin embargo, participan activamente a través de una organización llamada "*Sociedad de Socorro*" cuyo propósito principal consiste en buscar soluciones y desarrollar programas que favorezcan a los miembros de la comunidad que estén atravesando algún tipo de crisis personal.

Otra clave del éxito de la iglesia mormona a nivel mundial lo constituye su efectivo trabajo misionero. Cada joven mormón entre los 19 y los 23 años debe prestar durante dos años sus servicios como misionero de la iglesia, dedicado exclusivamente al trabajo proselitista. Los costos de este programa son asumidos por los jóvenes misioneros y sus familias. De acuerdo a las necesidades que represente su expansión mundial la organización internacional decide a qué lugar del mun-



do irán los misioneros mormones a prestar sus servicios. Después de establecerse en una determinada región la organización local y el funcionamiento de las capillas queda en manos de los nacionales, de esta manera se mantiene el sentido de unidad corporativa de la iglesia mormona a nivel mundial.<sup>6</sup>

La organización mundial de la Iglesia de los Santos de los Últimos Días cuenta, además, con un ambicioso programa de publicaciones. A través de revistas y cartillas la organización internacional desarrolla los mismos programas de adoctrinamiento en todos los lugares del mundo, lo que constituye una multimillonaria empresa de edición y distribución de publicaciones religiosas. La Iglesia publica oficialmente cuatro revistas, *tres de ellas solamente en inglés: Ensign, New Age y Friend*, la cuarta revista denominada por la organización como Revista Internacional, es más conocida como *Liahona* se publica en 31 idiomas, incluyendo el inglés. El contenido de la revista internacional es idéntico en todos los lugares del mundo, con la excepción de las noticias locales. En ellas hay artículos para adultos, jóvenes y niños, y también se publican los mensajes del presidente internacional de la organización quien es a la vez el profeta principal.

La iglesia mormona manifiesta un alto interés por el desarrollo de proyectos que favorezcan a los miembros más necesitados dentro de su comunidad, para lo cual cuentan por ejemplo con *una oficina de recursos de empleo* que no sólo funciona como bolsa de empleo, sino que además promueve la capacitación de sus miembros para labores técnicas, e impulsa el desarrollo de microempresas. Todas las organizaciones y departamentos adjuntos a la iglesia funcionan gracias al trabajo voluntario de los laicos.

#### 4.2.2 Los Testigos de Jehová.

La organización mundial de los testigos de Jehová cuenta actualmente con cerca de 16 millones de fieles en todo el mundo distribuidos en 150 distritos misioneros, cada uno de los cuales está dirigido por un superintendente que se encarga de coordinar las actividades de 200 congregaciones locales aproximadamente. Cada congregación alquila o adquiere un lugar de reunión que se conoce

---

<sup>6</sup> Ver Anexo 5: Estructura y Organización de la Iglesia de Jesucristo.

como *Salón del Reino* y está dirigida por un líder denominado *siervo*. Los siervos están acompañados por un cuerpo de ancianos que constituyen el órgano administrativo y pastoral de la congregación, quienes se encargan del adoctrinamiento y la asistencia espiritual de los fieles. La organización de los Testigos de Jehová a nivel mundial está en cabeza de un presidente vitalicio, actualmente Milton Henschel, quien dirige la organización con la asesoría de un cuerpo gobernante.

La Fundación Watch Tower creada en 1879 por Charles Taze Russell profeta y fundador de los Testigos de Jehová es actualmente una poderosa empresa editorial que a través de una compleja organización produce millones de Biblias, revistas y folletos, cuya distribución constituye la base del trabajo proselitista de los Testigos de Jehová. Actualmente La Watch Tower esta organizada como una empresa multinacional con sucursales en diferentes países del mundo con su sede principal en Brooklyn Estados Unidos. Las sucursales han sido denominadas por la organización como *Hogares Betel*.

Uno de estos hogares-empresa esta ubicado en la ciudad de Faca, complejo industrial que incluye además de las instalaciones de la imprenta, lavandería, restaurante, escuela de ministerio teocrático y un conjunto residencial; todo este complejo funciona de forma idéntica a las demás sucursales Betel alrededor del mundo. Mas de 200 testigos de Jehová que viven en el complejo residencial reciben de la organización vivienda, alimentación y un subsidio básico para su sustento, mientras donan diariamente su trabajo para producir las revistas, y los folletos que serán distribuidos por los incansables Testigos de Jehová puerta a puerta. Betel no solo es industria sino también comunidad religiosa, pues en su seno se desarrolla una colectividad de creyentes que además del trabajo editorial tienen tiempo para orar y estudiar la Biblia como una gran familia en la fe.

Las ventas de sus publicaciones representan la mayor fuente de ingresos de la organización a nivel mundial. Las revistas *Atalaya* y *Despertar* (que se publican mensualmente) constituyen el material básico de adoctrinamiento para los testigos de Jehová, por lo cual cada testigo se ve en la obligación de hacerse suscriptor. Por lo tanto, gran cantidad de las publicaciones de los testigos son consumidas por sus propios miembros. Por otro lado los miembros hacen donaciones eco-

nómicas voluntarias para contribuir en sostenimiento y expansión de la organización. En este aspecto es importante recordar que los testigos de Jehová son el único grupo de los aquí estudiados que no le exige el diezmo a sus seguidores.

Los Testigos de Jehová mantienen rigurosas estadísticas del número de publicaciones, bautizados, congregaciones, estudios bíblicos, horas de testificación y demás actividades religiosas realizadas por cada uno de sus miembros. Actividades que son controladas por medio de tarjetas individuales diseñadas para este fin; todos estos datos son sistematizados en cada uno de los países donde tienen sedes y son usados como indicadores de crecimiento de la organización.<sup>7</sup>

Tabla 13. Informe de las Actividades de los Testigos de Jehová a Nivel Mundial para el Año 2002

Descripción	Datos
Países en los cuales hace presencia la sociedad	234 28 países más que el año anterior
Número máximo de publicadores de las buenas nuevas	6.304.645 3.1% más que el año anterior
Número de bautizados año 2002	265.469
Número de congregaciones	94.600
Número de horas dedicadas a testificar	1.202.381.302
Promedio de estudios bíblicos	5.309.289
Asistencia a la conmemoración	15.597.764
Gastos de atención a los precursores especiales, misioneros y superintendentes viajantes en sus asignaciones de servicios	72.400.000 (Dolares E.U.A.)
Datos tomados de la Revista La Atalaya: Anunciando el Reino de Jehová, volumen 124. N0 1. 1 de Enero de 2003, impreso en Colombia,	

La Revista "La Atalaya", principal instrumento de difusión de las creencias de los Testigos de Jehová, es publicada en 146 idiomas con una tirada media de 23 millones de ejemplares. La Atalaya es considerada actualmente como la revista religiosa de mayor difusión en el mundo. Para lograr

<sup>7</sup> Ver Anexo 4: Tabla de las Actividades de los Testigos de Jehová en Todo el Mundo Para el año 2002.

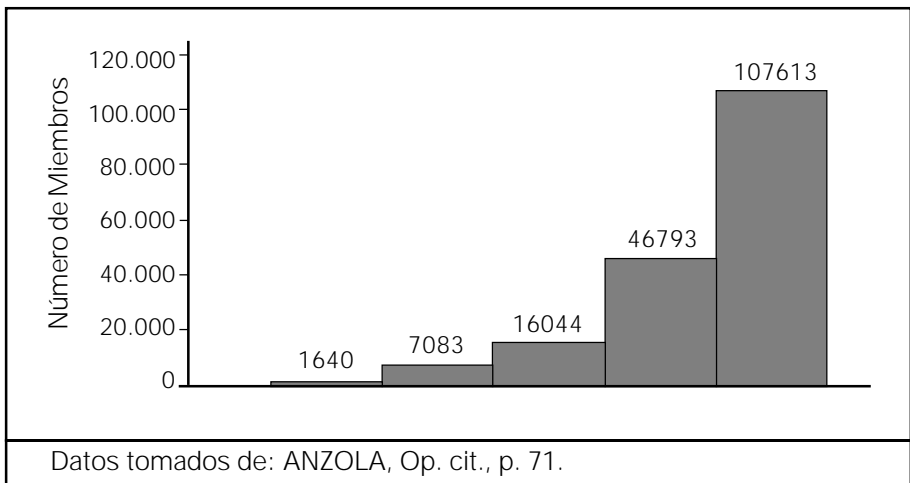
Tabla 14. Informe de las Actividades de los Testigos de Jehová en Colombia para el Año 2002

Descripción	Datos
Número Máximo de publicadores (predicadores de puerta en puerta)	123.770
Número de Bautizados (año 2002)	6.644
Número de congregaciones (en todo el país)	1.688
Total de horas dedicadas a testificar	22.856.800
promedio de estudios bíblicos realizados	149.012
Asistencia a la conmemoración	420.009
Datos tomados de la Revista La Atalaya: Anunciando el Reino de Jehová, volumen 124. N0 1. 1 de Enero de 2003, impreso en Colombia, p. 12-15	

este trabajo de edición los testigos cuentan con un grupo de alrededor de 2000 personas que desarrollan de forma voluntaria labores de traducción.

Aunque el número de los Testigos de Jehová es relativamente minoritario en Bogotá, éstos muestran una constante curva de crecimiento, y su intensa e incansable actividad proselitista preocupa no sólo a las demás organizaciones religiosas minoritarias, sino también a la propia igle-

Tabla 15. Curva de crecimiento de los Tetigos de Jehová en Colombia



sia católica.<sup>8</sup> El carácter internacional de su organización con sedes en casi todos los países del mundo y su poderosa empresa editorial hacen de los testigos de Jehová una sólida empresa religiosa a nivel mundial.

### 4.2.3 Iglesia Universal del Reino de Dios: Oración Fuerte al Espíritu Santo.

Ubicada en el extremo más mágico del pentecostalismo, la Iglesia Universal del Reino de Dios es dentro de todas las organización aquí estudiadas la que más se acerca al tipo ideal de *empresa prestadora de servicios religiosos*. Su propósito fundamental es ofrecer a sus clientelas prosperidad, felicidad, milagros y sanidades; más que formar congregaciones o comunidades de fieles la organización de la oración fuerte tiene como objetivo primordial mantener masivas clientelas que soliciten sus servicios religiosos.

La Oración Fuerte tiene similitudes doctrinales con los demás movimientos pentecostales: Creen en la deidad de Jesucristo, la Trinidad, la resurrección corporal de Jesucristo y la salvación por gracia a través de la fe. Pero además incorpora nuevos elementos al culto y la doctrina que permiten generosas ganancias económicas a la organización. Para obtener sanidades y milagros la Oración Fuerte vende: piedras de la tumba de Jesús, el agua bendita del río Jordán, la rosa milagrosa, la sal bendecida por el Espíritu Santo, el aceite ungido, el paño de la bendición, o la espiga de la prosperidad. Pero la doctrina central de la Oración Fuerte es la lucha contra los demonios y la teología de la prosperidad, que permite asegurar las bendiciones de acuerdo al monto de las contribuciones económicas de los fieles.<sup>9</sup>

Nacida en 1977 en un pequeño local alquilado de un barrio periférico de Río de Janeiro, actualmente cuenta con cerca de 6 millones de fieles en el mundo, la mayoría de ellos en el Brasil (según las propias estadísticas de la organización), constituyendo una de las multinacionales religiosas más importantes de Latinoamérica. El éxito de ésta empresa religiosa se atribuye especialmente al carisma y a las habilidades administrativas de su fundador Edir Macedo, quien después de autoproclamarse obispo desarrollo una organización piramidal en la que él constituye la cabeza administrativa y

<sup>8</sup> El Papa recientemente, en una de homilias dominicales, insto a los católicos a salir a las calles a predicar el evangelio, y a imitar en este aspecto a los Testigos de Jehova.

<sup>9</sup> Ver pentecostalismos mágicos en el capitulo anterior.

doctrinal, lo siguen un grupo selecto de obispos y más de 7.000 pastores. Poseen, sólo en Brasil, 2000 templos, un Banco, dos periódicos, una revista, 30 emisoras de radio y la red televisiva TV Récord con 25 estaciones en todo en el territorio. TV Récord es la tercera cadena en audiencia del Brasil, y constituye la empresa líder de la organización religiosa. Solamente TV Record factura más de 1000 millones de dólares al año en el Brasil.

La iglesia Universal del Reino de Dios constituye actualmente una multinacional que cuenta con sucursales en más de 46 países del mundo, especialmente en América Latina, pero también en Estados Unidos, Europa, África y Asia. Desde hace algunos años el gobierno del Brasil investiga a los líderes de esta organización por presuntas vinculaciones con el Cartel de Cali y el lavado de dólares en sus orígenes.

Macedo incursionó además en la actividad política brasileña en 1986 cuando patrocinó varios candidatos a diputados a cambio de favores clientelitas. Hoy la Iglesia Universal presenta sus propios candidatos y en las últimas elecciones logró 34 diputados incluyendo a Macedo, y se consolidó como la fuerza evangélica más importante de la Cámara de Diputados en Brasil.

La Iglesia Universal del Reino de Dios ingresó a Colombia a mediados de la década de los 90s ubicándose en coliseos, bodegas y antiguos teatros. Su catedral de la fe funciona en lo que fue una vez el coliseo de lucha libre de Bogotá (Avenida Caracas con Primera de Mayo). Como su forma de culto no fomenta la creación de lazos comunitarios entre sus miembros, sino que constituye una forma de religiosidad masiva, el número de seguidores de esta organización es bastante fluctuante, y al parecer muestra una tendencia a la disminución en los últimos años, tal y como lo confirma el cierre de algunas de sus sucursales en la ciudad.

El uso de los medios masivos de comunicación representa su estrategia publicitaria central. La oración Fuerte al Espíritu Santo, además de publicar su propio periódico en Colombia (Pare de Sufrir), es propietaria de la emisora Radio Más (1.580 AM) y cuenta con diversos programas de televisión en los canales Uno y "A". Su programación consiste esencialmente en testimonios de fieles que *han vencido al demonio*, han sido sanados, o que desde que empezaron a asistir y a diezmar en la iglesia han visto la prosperidad.

Aunque es posible encontrar en el país denominaciones mucho más ricas y multitudinarias que la Iglesia Universal del Reino de Dios (como la Iglesia Adventista o las Asambleas de Dios) es importante destacar que ésta actúa de forma completamente centralizada a nivel mundial, cuenta con un rápido crecimiento en la mayoría de países latinoamericanos donde abre sedes y goza de una amplia visibilidad social gracias al uso estratégico de los medios masivos de comunicación y a la ubicación visible de sus lugares de reunión.

### 4.3 Denominaciones

En un lugar intermedio del campo religioso ubicamos a las denominaciones, que constituyen organizaciones religiosas doctrinalmente homogéneas que cuenta con sedes en diferentes lugares de la ciudad y el país, cada una de las sedes se conoce como *congregaciones locales* y funcionan de forma similar a las parroquias católicas,<sup>10</sup> gozan de un grado relativo de autonomía a la vez que responden a una organización central. Las congregaciones locales atraen especialmente a los vecinos del sector y no suelen superar los mil miembros.

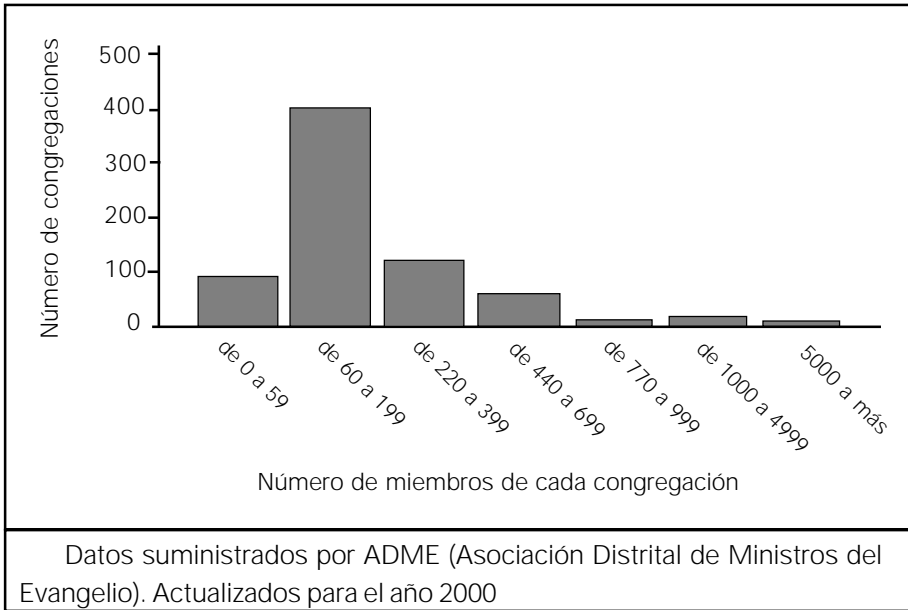
Cada una de estas denominaciones esta organizada de acuerdo a cualquiera de las siguientes formas de gobierno típicas:

**El Gobierno Episcopal.** Constituye la forma de gobierno propia de la iglesia católica en el que las jerarquías se estructuran de forma piramidal. En las denominaciones protestantes de gobierno episcopal tanto la administración central como cada una de las congregaciones están dirigidas por un líder que goza de gran poder. Éste generalmente se rodea de un cuerpo administrativo y unos asistentes pastorales que se someten a su autoridad, en la base de la pirámide se encuentran los laicos que aunque pueden participar en el culto, su voz no es tenida en cuenta en las decisiones administrativas o religiosas de la comunidad. Este modelo de liderazgo es usado frecuentemente por denominaciones fundamentalistas como el Movimiento Misionero Mundial, las Asambleas de Dios y la Cruzada Cristiana. Todo parece indicar que esta forma de gobierno facilita la consolidación de líderes autoritarios.

---

<sup>10</sup> Weber define la parroquia como una jurisdicción administrativa que limita las competencias de los sacerdotes, WEBER, Op. cit., p. 367.

Tabla 16. Tamaño de las congregaciones protestantes en Bogotá



El autoritarismo protestante encuentra gran afinidad con el caciquismo como modelo de liderazgo típico de la organización política clientelista. En este modelo la autoridad, la iniciativa y la capacidad de decisión se cede al líder autoritario lo que también libera a las base social de la necesidad de emprender iniciativas de cambio; toda la responsabilidad de la acción se descarga sobre el dirigente. En la medida en que el liderazgo de las denominaciones fundamentalistas extranjeras compuesto especialmente por misioneros norteamericanos ha sido sustituido por un liderazgo nacional esta tendencia hacia el autoritarismo se ha acentuado.

Las congregaciones históricas rechazan la forma de gobierno episcopal por su carácter vertical y centralista que no permite el desarrollo de las habilidades de los laicos tanto en las tareas pastorales como en las administrativas. por lo cual prefieren alguna de las siguientes formas de gobierno:

**El Gobierno Presbiteriano (Propio de la Iglesia Presbiteriana).** Propuesto por el pastor escocés John Knox (1505-1572 ) representa un modelo organizativo que permite la participación de congregación en



las tareas de administración de la iglesia a través de un grupo de representantes laicos de mayor edad o dignidad, en quienes la congregación delega su autoridad. Estos representantes son conocidos como presbíteros o ancianos, quienes constituyen un cuerpo (consistorio) y gozan del mismo estatus religioso y administrativo del pastor. Los presbíteros participan en las decisiones que tienen que ver con la vida de la comunidad y supervisan la actividad del pastor, quien es un *primero entre sus pares*, pues básicamente es un presbítero dedicado exclusivamente a las actividades religiosas. El presbiterio a la vez debe ofrecer obediencia a la congregación (asamblea general) que actúa como instancia mayor.

**El Gobierno "Congregacional"**. Nacido en el seno del puritanismo inglés, constituye una forma de organización que no reconoce estructuras autoritarias ajenas a la propia congregación local. Es practicado por denominaciones como la Iglesia Bautista y los Discípulos de Cristo. Cada congregación reunida en asamblea toma de forma autónoma las decisiones que tienen que ver con la vida de la comunidad: eligen su pastor, aprueban el presupuesto, nombran las juntas directivas y los agentes supervisores. Toda la congregación se siente responsable de supervisar y fiscalizar los diferentes funcionarios y proyectos de la comunidad.

En las dos últimas formas de gobierno mencionadas, las labores pastorales están fiscalizadas por la congregación y el pastor aparece como un funcionario profesional remunerado. Además, éstas formas de gobierno permiten una amplia participación y responsabilidad de los laicos (en un sistema teológico donde no hay distinción entre laicos y clérigos, pues todos son sacerdotes: "*sacerdocio universal de los creyentes*"), y representan modelos organizacionales ampliamente horizontales y democráticos. Todo laico tiene voz y voto dentro de su comunidad y participa de forma voluntaria y no remunerada en la administración y el culto, participación que refuerza los lazos comunitarios.

Cada congregación local se caracterizan por la presencia de fuertes lazos de solidaridad entre sus miembros. La interacción no se limita a la actividad cúllica que comparten, sino que permite el desarrollo de diversos roles como amigos, vecinos, familiares, compañeros de trabajo... etc. Estas redes de solidaridad suelen funcionar y fortalecerse, especialmente en momentos de crisis o pérdidas.

El pastor conoce personalmente a la mayoría de los fieles que asisten a su congregación, y su papel de cuidado, asistencia y orientación es ampliamente valorado por los laicos. El pastor goza generalmente de una gran autoridad sobre su feligresía y se siente en la obligación de ser ejemplo moral y familiar para los miembros de su grey. Además de consejero el pastor asume un rol paternal que favorece a los miembros más vulnerables de la comunidad, por ejemplo, a los que carecen de una familia, o a las mujeres abandonadas o maltratadas por sus esposos. Esta actitud paternal del pastor protestante podría explicar en parte la mayor presencia femenina dentro de las congregaciones, las mujeres que experimentan una sensación de vulnerabilidad se sienten protegidas dentro de la comunidad y ven en la figura pastoral una fuente de cuidado y seguridad.

La más clara expresión de la presencia institucional en las crisis personales de los creyentes se conoce como la *visita pastoral*. El pastor acompaña, aconseja, orienta y representa a la comunidad frente al doliente, esta actitud parece ejercer positivos efectos psicológicos que los reanima a la vez que los une más a la comunidad.

Las congregaciones locales ofrecen diferentes espacios para estructurar la interacción entre sus miembros, la mayoría suele contar con sociedades de damas, jóvenes, caballeros, niños... cada una de las cuales desarrolla actividades diferentes a las estrictamente religiosas, por ejemplo actividades deportivas y recreativas, como caminatas, paseos, comidas... etc.

Esta familiaridad y cercanía se constituye a la vez en mecanismo de control social. Entre menor sea la cantidad de miembros de la congregación, más eficaz la vigilancia mutua entre ellos, vigilancia cuyo fin es evaluar el grado de compromiso y sujeción de cada miembro frente a las normas instituidas por la organización. Otro poderoso mecanismo de control social en el seno de estas congregaciones es el sermón dominical. El púlpito no sólo es usado para impartir las pautas doctrinales o cúlteras sino también para llamar la atención de los miembros cuando éstos se alejan del comportamiento esperado.

Aunque cada una de estas congregaciones locales mantiene un cierto grado de autonomía, en cuanto a su organización, administración y programas, son parte a la vez de una organización central, la *denomina-*

*ción* que con jerarquías y pautas organizativas funciona de forma similar a una empresa. El nivel central cuenta con un cuerpo burocrático en el que no puede faltar un representante legal y un equipo de secretarios, contadores y fiscales. El nivel central se sostiene económicamente en la mayor parte de las denominaciones a través del *diezmo de diezmos*, es decir, cada congregación local envía al nivel central el diez por ciento de los ingresos percibidos por concepto de diezmos.

El nivel central, además, organiza actividades *unidas* que reúnen a las diferentes congregaciones locales, por ejemplo, convenciones, campañas masivas, congresos, simposios, conciertos... etc. Otra de sus funciones consiste en desarrollar proyectos misioneros, planificar dónde deben abrirse nuevas sedes y hacia dónde se debe extender la actividad proselitista, a la vez que evalúa, supervisa y hace los correctivos necesarios a cada una de las congregaciones locales y sus pastores. Este tipo de organización permite mantener la unidad corporativa y doctrinal de las diferentes congregaciones tanto en el seno de la denominación como frente al gobierno y la sociedad.

La mayoría de congregaciones locales que hacen parte de una denominación no implementan estrategias de proselitismo agresivas, tales como la predicación puerta a puerta o el uso de los medios masivos de comunicación, probablemente por los costos que dichas estrategias implican. Crecen especialmente a través de contactos personales, los miembros invitan a sus vecinos, familiares y amigos a la congregación, o a una reunión familiar en la que los laicos comparten el mensaje. El éxito de las *células familiares* ha hecho que muchas congregaciones hayan adoptado esta estrategia de crecimiento.

Algunas de estas congregaciones (especialmente las de corte pentecostal y neopentecostal) tienen sin embargo un crecimiento en número de miembros inesperado, que se atribuye generalmente al carisma y a las habilidades administrativas de sus pastores. Estas congregaciones sufren una fuerte ambigüedad: por un lado sienten la poderosa tentación de seguir creciendo hasta convertirse en congregaciones masivas o megaiglesias, pero, por otro lado, también sienten nostalgia de perder el carácter familiar y personal que las caracteriza. Seguir creciendo les significa reestructurar toda su organización burocrática, comprar nuevos terrenos, construir grandes edifi-

cios... etc., esfuerzo que implica hacer grandes inversiones económicas que generan nuevas presiones tanto al liderazgo como a la feligresía, pues los pastores en esta situación suelen coaccionar a sus fieles para que aumenten el monto de sus ofrendas y diezmos con el fin de obtener los recursos necesarios para la ampliación.

Algunas de éstas congregaciones locales a pesar de su crecimiento siguen siendo parte de una denominación, como es el caso de la Iglesia Cruzada Cristiana del barrio Santa Isabel, la Iglesia Cuadrangular del barrio Fátima, y la iglesia Asambleas de Dios del barrio Tejar (más conocida como Manantial de Vida Eterna). Cuando esto ocurre estas congregaciones locales, especialmente sus pastores, adquieren un poder especial en la vida de la denominación, pues reclaman un poder proporcional al monto de los diezmos con los que contribuyen sus congregaciones. Generalmente estos pastores terminan convirtiéndose en líderes prominentes, y desempeñando altos cargos dentro del gobierno de las denominaciones, como el caso del pastor Eduardo Cañas en las Asambleas de Dios y del pastor Silvio Barahona en la Cruzada Cristiana.

En otras ocasiones el crecimiento de una congregación local, sumado al poder económico que ésta adquiere y a las ambiciones de crecimiento y prestigio personal de su líder, precipita un cisma dentro de la denominación. La nueva megaiglesia se independiza y crea su propia organización, como es el caso de la Iglesia *Fe en Acción* liderada por Alfredo Barrios que se separó de la Cruzada Cristiana; y de PAI Proyecto de Alcance Internacional liderado por Enrique Torra que nació de un cisma de la Iglesia Cuadrangular. Como el cisma no puede justificarse solamente por razones de ambición personal, la nueva organización tiende a buscar estrategias para distinguirse de su denominación de origen y de esta manera justificar su separación; estas diferencias pueden ser tanto en la forma de administración y gobierno como en el culto y la doctrina. La nueva denominación aspirará a seguir creciendo y a hacerlo de forma más acelerada que la organización de la que se separó, pues el crecimiento es la mejor señal de la legitimidad de su mensaje, ya que se interpreta como el *respaldo de Dios* para la nueva organización y la prueba del carisma de su líder o pastor.

Las denominaciones protestantes que actualmente hacen presencia en la ciudad son tanto de origen nacional e internacional.

Tabla 17. Denominaciones de Origen Internacional con Sedes en Bogotá

Denominación	Congregaciones	No. de Miembros
Iglesia Pentecostal Unida	96	23350
Asambleas de Dios	49	22571
Iglesia Adventista del Séptimo Día	?	19600
Cruzada Estudiantil y Profesional	51	12700
Iglesia Cuadrangular	23	9901
Iglesia Cristiana Filadelfia	8	4310
Confraternidad Cristiana	5	3852
Iglesia del Nazareno	18	3785
Movimiento Misionero Mundial	16	3445
Misión Wesleyana	5	2590
Alianza Cristiana y Misionera	8	2081
Iglesia Bautista	14	1966
Iglesia Discípulos de Cristo	5	1670
Iglesia Menonita	7	1240
Iglesia Metodista	8	976
Iglesia Evangélica Luterana	7	855
Iglesia de Dios de la Profecía	5	730
Iglesia Presbiteriana	5	690
Iglesia de Dios en Colombia	9	632
Ejército de Salvación	3	528
Iglesia Cruzada Evangélica	3	514
Iglesia Universal de Jesucristo	2	376
<b>Total</b>	<b>347</b>	<b>118362</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

Las denominaciones de origen internacional cuentan con sedes en diferentes países del mundo, se distinguen de *las multinacionales de la fe* en que una vez establecidas en una determinada región o país, cada organización local se independiza administrativamente de la iglesia que le dio origen convirtiéndose en una organización autónoma, manteniendo con su iglesia a nivel internacional relaciones fraternales y afinidades doctrinales solamente.

Con algunas excepciones (como el de la Confraternidad Cristiana) todas las denominaciones de origen internacional se encuentran actualmente bajo la dirección de un liderazgo nacional. La mayoría de los misioneros que las introdujeron al país se han retirado de las actividades administrativas, algunos han fallecido, otros han retornado a sus países de origen, y los demás ocupan cargos secundarios dentro de la organización.

Tabla 18. Denominaciones de Origen Nacional en Bogotá

Denominación	Congregaciones	No. de Miembros
Cruzada Cristiana	31	6839
Misión Cristiana Sendero de Paz	3	4686
Misión Panamericana	9	2464
Iglesia Evangélica Discípulos de Cristo	16	2438
Proyecto de Alcance Internacional	4	2280
Iglesia de Dios Pentecostal	15	1761
Misión Cuerpo de Cristo	14	1758
Comunidad Cristiana de Fe	2	1310
Misión Interamericana	6	1220
Asambleas de Iglesias Cristianas	7	895
Casa de Oración	7	758
Iglesia Cristiana del Norte	2	700
Centro de Alabanza Oasis	5	534
Comunidad Cristiana de Colombia	2	530
Misión Cristiana en Colombia	2	520
Dios está Formando un Pueblo	3	511
Templo Bíblico	4	502
Iglesia Cristiana Orabes	3	444
Misión Ados de Colombia	2	350
Roca de la Eternidad	5	264
Misión Cristiana Fuente de Vida Eterna	2	230
<b>Total</b>	<b>137</b>	<b>30994</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

Algunas de estas denominaciones de origen internacional han alcanzado un gran crecimiento en el país. Se destacan por el número de congregaciones y por la gran cantidad de miembros denominaciones como: las Asambleas de Dios, la Iglesia Cuadrangular, la Iglesia Adventista del Séptimo Día y la Iglesia Pentecostal Unida.

Sin embargo la mayoría de las denominaciones protestantes que actualmente hacen presencia en Bogotá son de origen nacional. Algunas de ellas han surgido de la división de denominaciones internacionales. Es el caso de la Cruzada Cristiana, que surge de la división de la Cruzada Evangélica Mundial; y de la Iglesia Interamericana que surge de la división de la Confraternidad. En ambos casos la rivalidad del liderazgo nacional con el liderazgo representado por los misioneros foráneos ha constituido un factor determinante para el cisma. Otras han surgido como organizaciones independientes impulsadas por un líder carismático, entre ellas se destacan: la misión Panamericana fundada por Ignacio Guevara que es una de las denominaciones de mayor crecimiento en el país, la Comunidad Cristiana de Fe impulsada por el carisma del pastor Edgardo Peña y la iglesia evangélica Discípulos de Cristo (Frecuentemente se confunde a la Iglesia Evangélica Discípulos de Cristo, iglesia pentecostal de origen nacional, con la Iglesia Cristiana Discípulos de Cristo, iglesia de amplia tradición nacida en los Estados Unidos). Las denominaciones nacionales se caracterizan en general por una curva acelerada de crecimiento.

### 4.3.2 Grandes Denominaciones

Continuando con la descripción del campo religioso secundario en Bogotá, ubicamos en un tercer reglón, después de las multinacionales de la fe, a las *grandes denominaciones*, organizaciones religiosas con una compleja organización burocrática que cuentan con un importante número de congregaciones locales en la ciudad y por lo tanto con un alto número de miembros.

Las grandes denominaciones permiten una diversidad de matices y tendencias en su seno, dependiendo de los énfasis que desarrollen cada uno de los pastores de las congregaciones locales. Esto explica por-

Tabla 19. Denominaciones de Mayor Tamaño en Bogotá

Denominación	Congregaciones	Número de Miembros
Iglesia Pentecostal Unida	96	23350
Asambleas de Dios	49	22571
Iglesia Adventista del Séptimo Día	?	19600
Cruzada Estudiantil y Profesional	51	12700
Iglesia Cuadrangular	23	9901
Cruzada Cristiana	31	6839
<b>Total</b>	<b>250</b>	<b>94961</b>
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

que, para mencionar tan solo un ejemplo, una denominación típicamente pentecostal como las Asambleas de Dios albergue en su seno un número importante de congregaciones de corte neopentecostal; o que una denominación fundamentalista como la Cruzada Cristiana cuente con un importante número de congregaciones pentecostales y neopentecostales. En algunas de las grandes denominaciones el grado de autonomía de las congregaciones locales es tan alto que las funciones de la denominación a nivel central se limitan primordialmente a representar a las diferentes congregaciones ante el gobierno y la sociedad. En ellas cada congregación desarrolla sus programas, planes y proyectos de forma completamente independiente, como es el caso actual de las Asambleas de Dios. Las grandes denominaciones cuentan con una serie de instituciones adjuntas incluyendo librerías, instituto bíblicos, colegios, e imprentas. Estas denominaciones cuentan con congregaciones en barrios de casi todos los estratos de la ciudad lo que les permite el acceso a una gran diversidad de seguidores. Las diferencias entre congregaciones de la misma denominación ubicadas en diferente estratos no se limita solamente a las diferentes fracciones de clase que pueden alcanzar, sino que se evidencia también en la apariencia de los templos, en el nivel educativo de los pastores, y en el monto de sus salarios.



### 4.3.2 Pequeñas Denominaciones

Tabla 20. Denominaciones de Menor Tamaño en Bogotá

Denominación	Congregaciones	No. de Miembros
Misión Cristiana Sendero de Paz	3	4686
Iglesia Cristiana Filadelfia	8	4310
Confraternidad Cristiana	5	3852
Iglesia del Nazareno	18	3785
Movimiento Misionero Mundial	16	3445
Misión Wesleyana	5	2590
Misión Panamericana	2	2464
Iglesia Evangélica Discipulos de Cristo	16	2438
Proyecto de Alcance Internacional	4	2280
Alianza Cristiana y Misionera	8	2081
Iglesia Bautista	14	1966
Iglesia de Dios Pentecostal	15	1761
Misión Cuerpo de Cristo	14	1758
Iglesia Discipulos de Cristo	5	1670
Comunidad Cristiana de Fe	2	1310
Iglesia Menonita	7	1240
Misión Interamericana	6	1220
Iglesia Metodista	8	976
Asambleas de Iglesias Cristianas	7	895
Iglesia Evangélica Luterana	7	855
Casa de Oración	7	758
Iglesia de Dios de la Profecía	5	730
Iglesia Cristiana del Norte	2	700
Iglesia Presbiteriana	5	690
Iglesia de Dios en Colombia	9	632
Centro de Alabanza Oasis	5	534
Comunidad Cristiana de Colombia	2	530
Ejército de Salvación	3	528
Misión Cristiana en Colombia	2	520
Iglesia Cruzada Evangélica	3	514
Dios está Formando un Pueblo	3	511
Templo Bíblico	4	502
Iglesia Cristiana Orabes	3	444
Iglesia Universal de Jesucristo	2	376
Misión Ados de Colombia	2	350
Roca de la Eternidad	5	264
Misión Cristiana Fuente de Vida Eterna	2	230
Misión Bethesda Internacional	1	50
<b>Total</b>	<b>235</b>	<b>54445</b>

La mayoría de denominaciones que hacen presencia en la ciudad no cuentan con un número amplio de congregaciones y miembros. Algunas de ellas son iglesias históricas que no aspiran a un gran crecimiento; otras son organizaciones religiosas que luchan por salir de su condición de informalidad. Estas últimas son generalmente congregaciones con intenciones expansionistas que anhelan convertirse en denominaciones. Estas denominaciones en proceso de consolidación giran frecuentemente alrededor de la iniciativa de un líder carismático. Algunas de estas denominaciones como PAI tienen un ritmo de crecimiento tan acelerado que puede predecirse que se constituirán en poco tiempo en gigantescas organizaciones religiosas; otras seguramente no superarán su condición de movimiento religioso informal.

El futuro de estas organizaciones depende en gran medida de la orientación que le imprima el líder religioso, y de las habilidades administrativas del mismo. El nivel de homogeneidad cúlptica, doctrinal y administrativa de las pequeñas denominaciones es muy alto, fenómeno que se explica por el nivel de control que puede mantener el líder sobre un número limitado de seguidores.

#### 4.4 Informalidad religiosa

Tabla 21. Congregaciones Independientes en Bogotá

Forma de Doctrina y Culto	Congregaciones	Número de Miembros
Neopentecostales	78	27568
Pentecostales Fundamentalistas	131	18413
Protestantes Fundamentalistas	21	2428
Históricas	2	149
Total	232	48558
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000		

En la parte más baja de la estructura del campo religioso secundario ubicamos a las llamadas iglesias independientes,<sup>11</sup> u organizaciones religiosas informales (popularmente conocidas como iglesias de

<sup>11</sup> Ver Anexo. Listado de las congregaciones independientes que hay en la ciudad de Bogotá según ADME.

garaje) que surgen por la iniciativa de un líder carismático, o por la división de una iglesia o congregación ya instituida. Podemos describir dos diferentes tipos de congregaciones informales.

En primer lugar, pequeñas congregaciones que impulsadas por la iniciativa de un destacado líder tienen una clara curva de crecimiento, y se proyectan a mediano o largo plazo para ser sólidas organizaciones religiosas; en otras palabras, es altamente probable que en un determinado periodo de tiempo las que hoy son organizaciones religiosas informales se constituirán en iglesias establecidas o denominaciones. Un ejemplo de este tipo de trayectoria la encontramos en algunas de las que hoy catalogamos como *grandes empresas de la fe*, como la Misión Carismática Internacional, o Casa sobre la Roca, que nacieron en las salas de los hogares de sus pastores y prácticamente desde su nacimiento se caracterizaron por un acelerado crecimiento. Sus gestores han sido grandes visionarios que aunque no han contado con el apoyo de otras organizaciones o el patrocinio de dineros foráneos han consolidado poderosas compañías gracias especialmente a sus talentos personales.

Cuando la comunidad informal que se reúne en una sala o un garaje alcanza cierto grado de organización, puede aspirar a construir un edificio o comprar alguna propiedad para reunirse. En algunos casos esas propiedades quedan a nombre del líder religioso, quien además las exhibe como evidencia de su carisma y éxito personal. Las empresas religiosas en crecimiento le dan al líder no sólo el estatus de pastor sino también de gerente de la nueva organización. Sus propias familias se constituyen generalmente en sus mayores colaboradores y aliados; y la nueva empresa se constituye, por lo tanto, en una empresa familiar, que se hereda de padres a hijos.

La fundación de estas nuevas organizaciones genera espacios laborales que no se limitan al oficio estrictamente religioso. Si la empresa crece será necesario construir templos, institutos bíblicos, y en los proyectos más ambiciosos, comprar emisoras, fincas de retiro, empresas musicales, librerías y colegios, para lo cual se requerirán funcionarios especializados. Es interesante observar que es justamente en tiempo de recesión económica, cuando han prosperado y se han multiplicado estas nuevas empresas de la fe.

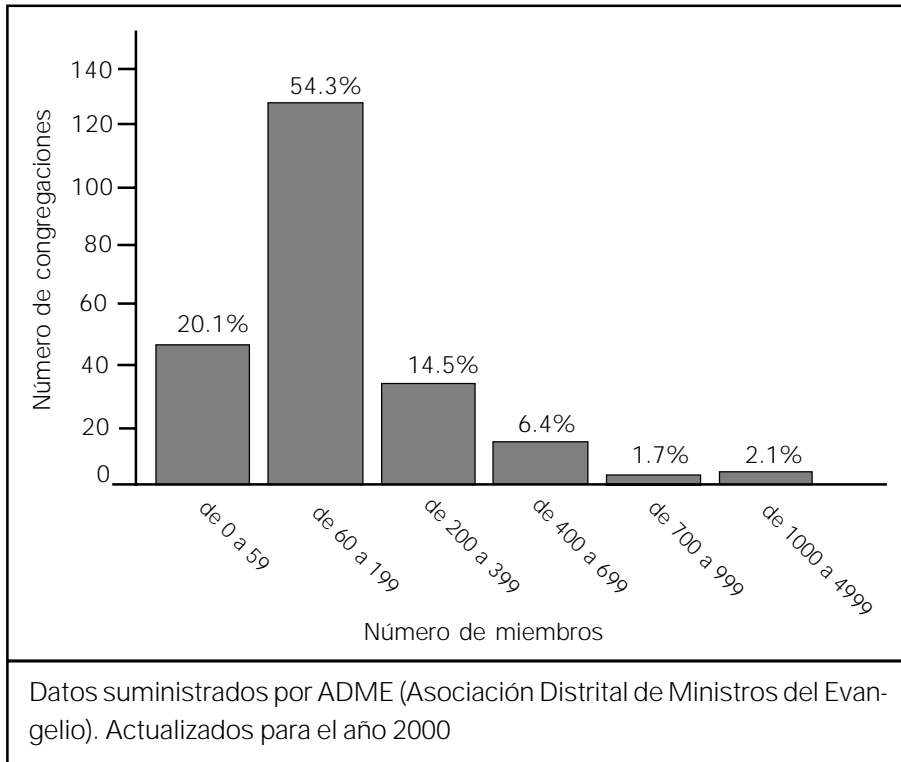
Un segundo tipo de religiosidad informal la constituyen pequeñas congregaciones que no tiene grandes ambiciones proselitistas ni muestran una curva de crecimiento a través del tiempo. La mayoría de estos pequeños grupos están ubicados en los barrios de estrato bajo y en los sectores periféricos de la ciudad, celebrando sus cultos en garajes, locales, o casas de familia adecuadas para este fin. La gran mayoría de estas pequeñas comunidades religiosas informales tienden hacia una forma de organización y culto altamente voraz, constituyéndose en lo que Bryan Wilson denomina "*sectas introversionistas*", pequeños grupos de personas que huyen del mundo para refugiarse en su propia comunidad, sistema simbólico y camino de salvación. Grupos cerrados, que aceptan solamente a las personas que ellos consideran dan muestra fidedignas de una auténtica conversión. Ser miembro de uno de estos pequeños grupos constituye una garantía de salvación para sus miembros.

Los líderes de estas comunidades informales justifican sus reducidas membresías con argumentos típicamente sectarios. Según sus pastores, en estas congregaciones prima la calidad y el compromiso de los miembros frente a la cantidad, *son muchos los llamados pero pocos los escogidos* suelen afirmar.

El control sobre la conducta de los miembros y la vigilancia mutua aumenta en los grupos más pequeños, aumentando a la vez el carácter voraz de la institución. El carácter sectario, y la estricta moral que se guarda en el seno del grupo aumentan la distancia simbólica con la sociedad mayor y pueden interpretarse como una forma de protesta, resistencia y crítica a un orden social y religioso en el que desplazados, pobres y marginados no encuentran respuestas, ni espacios sociales de participación.

Las pequeñas congregaciones que conservan esta condición de informalidad suelen estar lideradas por pastores con un bajo nivel educativo, especialmente de procedencia rural; algunos de éstos pastores ven el trabajo pastoral como una alternativa laboral frente a la escasez de fuentes de empleo en la ciudad. Inspirados por las biografías de pastores como Enrique Gómez o Cesar Castellanos, ven en la fundación de una organización religiosa un medio para salir de la precariedad económica y social.

Tabla 22. Número de miembros de las congregaciones independientes de Bogotá.



Este protestantismo informal crece sin necesidad del apoyo económico foráneo, lo que refuta la tesis según la cual el crecimiento protestante se debe especialmente al fuerte patrocinio gringo. Con poco entrenamiento y en la mayoría de las ocasiones sin una formación teológica, gente sencilla y pobre inicia sus propias *congregaciones*; empiezan con reclutar a sus propias familias y vecinos, y luego *evangelizan* con el fin de atraer suficiente feligresía cuyas contribuciones económicas les permitan asegurar su subsistencia, lo que hace de estas *congregaciones informales* una opción de subsistencia pero también de reconocimiento y ascenso social.

Para funcionar, la mayoría de estas pequeñas organizaciones no necesita una gran infraestructura. Acomodan algunas sillas o bancas

en un local, usan un instrumento musical (así sea solamente un pandero), y a pesar del tamaño reducido de los lugares de reunión la mayoría considera de vital importancia tener un equipo para la amplificación del sonido.

La forma de liderazgo de estas congregaciones independientes es generalmente de carácter autoritario. El pastor tiene todo el poder sobre el grupo, interviene en la vida privada de sus fieles y espera de ellos una alta sumisión y respeto. Además, el pastor es administrador y tesorero de la congregación.

Dada la precaria existencia de espacios de participación social y política para los sectores marginales de la ciudad, los movimientos religiosos informales propician espacios de organización comunitaria, que le dan a sus miembros la sensación de estar participando en la construcción de su futuro. Esto no significa que estos pequeños grupos sean eje de un cambio social estructural, pero sí que son una especie de semillero de nuevas formas de liderazgo, en las que no se valora los capitales tradicionales como el económico o el cultural, sino donde el carisma, el talento y la capacidad administrativa constituyen las cualidades fundamentales. Una organización religiosa propia y una doctrina propia, al margen de las ya establecidas, puede generar en la vida de sus miembros un sentimiento más claro de pertenencia e identidad.

La mayoría de estas congregaciones tiende hacia una forma de culto y doctrina típicamente pentecostal, con gran presencia de emociones y de la manifestación de los dones espirituales en los cultos.

Tabla 23. Estructura del Campo Religioso Secundario de Acuerdo al Número de Miembros en Bogotá

Megaiglesias o grandes empresas religiosas	Misión Carismática Internacional Centro Misionero Bethesda Iglesia Casa Sobre la Roca Avivamiento Centro para las Naciones
Multinacionales de la Fe.	Iglesia de Jesucristo de los Santos de los últimos Días Testigos de Jehová Oración Fuerte al Espíritu Santo
Grandes denominaciones	Iglesia Pentecostal Unida Asambleas de Dios Iglesia Adventista del Séptimo Día

Grandes denominaciones	Cruzada Estudiantil y Profesional Iglesia Cuadrangular Cruzada Cristiana
Pequeñas denominaciones	Misión Cristiana Sendero de Paz Iglesia Cristiana Filadelfia Confraternidad Cristiana Movimiento Misionero Mundial Misión Wesleyana Misión Panamericana Iglesia Evangélica Discípulos de Cristo Proyecto de Alcance Internacional Alianza Cristiana y Misionera Iglesia Bautista Iglesia de Dios Pentecostal Misión Cuerpo de Cristo Iglesia Discípulos de Cristo Comunidad Cristiana de Fe Iglesia Menonita Misión Interamericana Iglesia Metodista Asambleas de Iglesias Cristianas Iglesia Evangélica Luterana Casa de Oración Iglesia de Dios de la Profecía Iglesia Cristiana del Norte Iglesia Presbiteriana Iglesia de Dios en Colombia Centro de Alabanza Oasis Comunidad Cristiana de Colombia Ejército de Salvación Misión Cristiana en Colombia Iglesia Cruzada Evangélica Dios está Formando un Pueblo Templo Bíblico Iglesia Cristiana Orabes Iglesia Universal de Jesucristo Misión Ados de Colombia Roca de la Eternidad Misión Cristiana Fuente de Vida Eterna Misión Bethesda Internacional
Informalidad religiosa	Ver Anexo. Listado de las Congregaciones Independientes en la Ciudad de Bogotá según ADME.
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio). Actualizados para el año 2000, y por las diferentes Organizaciones estudiadas.	





## 5. Otros mecanismos de distinción

"Los antiguos dioses envejecen o mueren, y todavía no han nacido otros. Pero esta situación de incertidumbre y confusa agitación no puede durar eternamente. Llegará un día en que nuestras sociedades volverán a conocer horas de efervescencia creadora en cuyo curso surgirán nuevos ideales, aparecerán nuevas formulaciones que servirán, durante algún tiempo, de guía a la humanidad. No hay ningún evangelio que sea inmortal y no existe razón alguna para creer que la humanidad sea ya incapaz de concebir uno nuevo".

Emile Durkheim<sup>1</sup>

Las diferencias doctrinales representan el elemento por excelencia de distinción en el campo religioso, por medio de ellas cada movimiento se justifica como portador de la verdad mientras esgrime los argumentos por los cuales todos los demás están equivocados. En las siguientes páginas se presenta una breve descripción de otros aspectos que permiten la distinción entre los movimientos religiosos estudiados.

Las iglesias históricas acuden a su tradición como argumento distintivo lo que les permite cierto grado de independencia en el campo religioso. No miden su éxito por la cantidad de seguidores que logran reclutar pues en general las membresías de sus congregaciones no son muy numerosas y sus riquezas económicas relativamente bajas si se las compara con las grandes denominaciones o empresas de la fe. Se consideran a si mismas como iglesias bien organizadas, con un liderazgo capacitado, con una vocación universal, con un profundo res-

---

<sup>1</sup> DURKHEIM, Emile. Las Formas Elementales de la Vida Religiosa. Madrid : Akal Editor, 1982. p. 199 - 200.

peto por la vida privada y por las decisiones individuales de sus miembros y con la legitimidad propia que les otorga una larga tradición.

La mayoría de las iglesias históricas tienen una inclinación ecuménica, es decir, están abiertas al diálogo con otros movimientos cristianos, sin embargo, parecen simpatizar mucho más con otras iglesias históricas, incluyendo la Iglesia Católica, que con movimientos protestantes emotivos o que representen formas de religiosidad popular, como es el caso de los pentecostalismos. Para un protestante histórico el ser confundido con un pentecostal representa una ofensa. Los históricos consideran la religiosidades emotivas como poco consistentes, y están convencidos que los procesos lentos y sistemáticos de educación darán a la larga mejores resultados. Denuncian los abusos de los líderes religiosos autoritarios y los modelos de liderazgo centralistas (como por ejemplo el modelo de liderazgo propio de los pentecostalismos y el modelo episcopal de la Iglesia Católica ) pues consideran que éstas estructuras verticales cierran los espacios de participación para los laicos.

Un elemento característico de las iglesias históricas es su preocupación por construir templos y convertirlos en objetos de distinción frente a las iglesias informales o de "garaje", generalmente de corte pentecostal. Espacios sobrios, desprovistos de íconos, se convierten en el lugar por excelencia de adoración y reflexión. Los templos tienen un valor simbólico para las iglesias históricas pues son depositarios de la memoria y testimonio de una tradición, además de otorgar cierto grado de estabilidad institucional.

Los protestantes fundamentalistas consideran que el mundo *cristiano* se ha alejado de la esencia del evangelio primitivo, y que solamente ellos son portadores de la verdadera fe. Sus juicios se dirigen especialmente a la Iglesia Católica Romana que representa una desviación del cristianismo al promocionar la veneración a las imágenes y el culto a la Virgen María (prácticas que los fundamentalistas recogen bajo el término de idolatría), al remplazar la autoridad de Cristo por la autoridad del Papa, y al predicar las obras en lugar de la fe como medio de salvación. Los fundamentalistas creen que "*todos los católicos están perdidos y necesitan la salvación*". Por otro lado afirman que las denominaciones históricas han secularizado el mensaje, negocian con el mundo y coque-

tean con el liberalismo teológico, razón por la cual los consideran *hermanos* que se han alejado de la radicalidad del evangelio.

Los fundamentalistas viven un serio conflicto con el término *evangélico*, pues siendo ellos los verdaderos evangélicos (los que viven conforme a las demandas del evangelio) este título es usado en nuestro medio para designar indistintamente a todos los miembros de iglesias, sectas y denominaciones no católicas. Para los verdaderos evangélicos que se les confunda con mormones o testigos de Jehová constituye una terrible ofensa, pues estos grupos son para los fundamentalistas *sectas* en el sentido despectivo de la palabra, movimientos heréticos de insana doctrina, que nada tienen que ver con su propuesta de salvación. Por esta razón los fundamentalistas prefieren en ocasiones que simplemente se les denomine *crístianos*.

El mayor rasgo de distinción del pentecostalismo frente a los demás movimientos religiosos lo constituyen las manifestaciones sobrenaturales del Espíritu Santo en su seno. En otras palabras, para los pentecostales la mayor evidencia de que ellos constituyen la forma de religiosidad verdadera es que dentro de sus congregaciones se manifiestan los dones del Espíritu Santo: sanidades, milagros, exorcismos (que ellos denominan liberaciones), revelaciones y profecías. Las demás ofertas religiosas, especialmente las formas de culto demasiado elaboradas y litúrgicas, como las de las iglesias históricas, son vistas como religiosidad muerta y vacía, pues *no dan libertad a las manifestaciones del Espíritu, "la letra mata más el Espíritu vivifica"* suelen decir los pentecostales citando el texto bíblico. Por esta razón pautas de organización demasiado elaboradas dentro del culto son asumidas por los pentecostales como trabas para las manifestaciones del Espíritu.

En los sermones pentecostales la herencia fundamentalista se refleja en los constantes señalamientos contra la doctrina y organización católica. Pero además de su crítica a la Iglesia Católica, los sermones pentecostales señalan también los errores de los demás movimientos protestantes, que son descritos como formas de religiosidad mundanalizada y muerta, pues no solo frenan las manifestaciones del Espíritu, sino que además relajan las exigencias morales de santidad y pureza, pues permiten, por ejemplo, que las mujeres se corten el cabello o usen pantalón.

Los neopentecostales prefieren llamarse carismáticos y rehúsan ser catalogados como *evangélicos o pentecostales* aunque sus raíces se encuentran como lo hemos visto en el movimiento fundamentalista y en el pentecostal. No gustan del término *evangélico* porque este se encuentra altamente estigmatizado en nuestro medio (los evangélicos son considerados popularmente como *fanáticos religiosos*); tampoco aceptan el término pentecostal, porque los pentecostales fundamentalistas son, según ellos, legalistas (preocupados por las evidencias externas y no por la religiosidad interior). El término carismático por otro lado los acerca al movimiento católico de renovación carismática, lo que les extiende un puente que los acerca a una gran cantidad de católicos que buscan nuevas experiencias religiosas. Los neopentecostales se consideran una forma de religiosidad alegre pero a la vez moderna, sus formas de culto musicalizadas, su rápido crecimiento, su presencia en los medios masivos de comunicación, sus feligresías juveniles... etc, les otorgan cierto sentido de vanguardia religiosa; en otras palabras, los *carismáticos están de moda*.

Los movimientos ubicados al margen del protestantismo, especialmente los mormones y Testigos de Jehová, constituyen sectas en el sentido de considerarse a sí mismos el único camino de salvación, y a sus miembros la comunidad de los escogidos. La exclusividad de la revelación que han recibido por medio de sus profetas constituye su rasgo de distinción fundamental, de manera que todo aquel que desconozca la nueva revelación se encuentra aislado de toda posibilidad de salvación. Indistintamente: católicos, históricos, fundamentalistas y pentecostales están perdidos, excluyendo toda oferta religiosa diferente como camino errado y por lo tanto excluyéndose entre ellos mismos. Entre todos los movimientos estudiados, éstos especialmente son considerados tanto por católicos como por protestantes como *secta*, no sólo por razones doctrinales sino por su alta voracidad institucional.

## **5.1 Diversas Teodiceas**

Para comparar las diferentes teodiceas de los grupos religiosos analizados se usaron como indicadores las respuestas institucionales (sermones y enseñanzas) que ofrecen para enfrentar situaciones lími-

te, como el duelo, el divorcio, la adicción, la enfermedad; y las respuestas a situaciones problemáticas especialmente sentidas en nuestro contexto como la violencia, el desempleo, la corrupción política... etc.

Si bien es cierto los miembros de las iglesias históricas son mucho más concientes de la ambigüedad y de las contradicciones propias de la vida cotidiana, sus pastores suelen explicar el dolor atribuyéndolo especialmente a pruebas divinas cuyo desenlace final es desconocido (están bajo el misterio de los insondables designios divinos) pero en las que cada creyente debe encontrar una lección con el fin de moldear y perfeccionar su carácter. Desde esta perspectiva todo sufrimiento, luto, pérdida o fracaso, cobra sentido, pues hace parte del proceso de perfeccionamiento y madurez al cual todo cristiano debe someterse, las circunstancias penosas de la vida aunque en el momento pueden ser causa de tristeza con el tiempo darán frutos de madurez en la vida del creyente.

La muerte como evento inevitable está llena del sentido propio de la esperanza en la vida eterna. Gracias a la fe, o a la confianza en una predestinación positiva, los históricos ven en la muerte la plena realización de su trascendencia eterna, y el encuentro con el Creador significará a la vez un acto de eterna adoración. Sin embargo de forma paulatina una predicación más intramundana que enseña el camino para la felicidad en esta vida y da herramientas para una vida personal y familiar saludable ha ido remplazando al tradicional mensaje del cielo y la vida eterna en la mayoría de congregaciones históricas.

Las preguntas a los complejos problemas y sufrimientos personales son resueltas en el protestantismo fundamentalista a través de una serie de recetas muy sencillas donde los sufrimientos son explicados como ataques de Satanás, pruebas del Señor, castigo divino por el pecado, señal de los últimos tiempos... etc. Las soluciones a dicho problemas también consisten en respuestas simples: arrepíentete, ora, ayuna, abandona el pecado, confía en un milagro del Señor. A través de estas pautas se ordena el mundo y desaparecen los elementos confusos y contradictorios de la realidad cotidiana.

El gran refugio del protestante fundamentalista, no sólo frente al dolor sino también frente a la pluralidad de sentidos y orientaciones que ofrece el mundo contemporáneo, es la congregación local. La

comunidad acoge al convertido, lo protege, lo acompaña, lo integra a su familia y lo adoctrina para que su experiencia religiosa se llene constantemente de sentido. Experiencia que no solo brinda al creyente consuelo y cuidado en tiempos de crisis sino que además lo orienta, ofreciéndole un concepto claro del sentido de la existencia, del estilo de vida que debe llevar (la santidad), de todo aquello que debe evitar (pecado y mundo), y del futuro que está por venir (arrebatación, tribulación y milenio). La predicación refuerza domingo a domingo este nomos estructurador de la realidad en el cual vive el fundamentalista, explicando los acontecimientos actuales de acuerdo a la doctrina bíblica. Dentro de este marco organizador de la realidad las desgracias naturales (terremotos, inundaciones, huracanes...) así como también los desajustes políticos mundiales: guerras, atentados (especialmente aquellos que de alguna manera están relacionados con *la tierra santa*) son interpretados por los fundamentalistas como señal de los últimos tiempos y prueba del inminente regreso de Cristo.

El Dios de los pentecostales aparece como un Dios cercano dispuesto a sanar y hacer milagros, pero es a la vez un Dios temible que se ofende con facilidad y que puede usar su ira para castigar a todos aquellos que practican el pecado. Las desgracias, enfermedades o adversidades de la vida son interpretadas frecuentemente desde esta perspectiva como represalias divinas a la desobediencia humana. Siguiendo la tradición protestante los pentecostales suelen argumentar que la corrección divina tiene la intención de moldear la conducta humana, sin embargo la desobediencia del creyente puede tener consecuencias más drásticas; colocarlo, por ejemplo, frente al riesgo de la condenación eterna y de los indescriptibles tormentos del infierno, por lo cual es un deber del cristiano no descuidar su salvación: *asistir a la iglesia, orar y ayunar constantemente*.

Por otro lado, como ya se mencionó, los demonios y la acción de espíritus menores explican frecuentemente diversos aspectos negativos en la vida del creyente: una enfermedad, una crisis económica, un accidente, suelen ser interpretados como *ataques de Satanás*. Para vencer *las fuerzas del maligno* el creyente debe reforzar su *búsqueda de Dios*. En otras palabras dado el alto riesgo de represalias divinas y ataques diabólicos el creyente se ve forzado a desarrollar

una intensa actividad ritual, especialmente a dedicar horas y días enteros *"para buscar a Dios y sus bendiciones a través del ayuno y la oración"*; es en esta intensa actividad devocional donde el creyente pentecostal encuentra las respuestas a los problemas tanto de esta vida como de la otra.

La vida contemplativa del pentecostal constituye, por lo tanto, una forma de huir del mundo para influir en él. Problemas como el desempleo, los desajustes emocionales, los problemas en el hogar... etc. no se resuelven a través de una racionalidad instrumental sino a través de una fe contemplativa, orando y esperando una intervención divina. El tiempo que se dedica a la actividad contemplativa puede significar para el creyente el descuido de otras actividades y roles, como el estudio, el trabajo o los roles familiares, por lo cual en no pocas ocasiones se oye la queja: *"esa iglesia me está robando a mi hijo,...a mi esposa..."* por parte de familiares que no pertenecen a la comunidad, lo que explica además cómo funciona la voracidad institucional. Los pentecostales como la mayoría de movimientos religiosos voraces encuentran en su congregación una familia sustituta que les ayuda a soportar las etapas más difíciles y dolorosas de la vida, familia que no sólo les brinda compañía y solidaridad sino oración y calor espiritual.

Aunque no hay diferencias sustanciales en cómo pentecostales y *neopentecostales* responden al dolor y la crisis personal, éstos últimos desarrollan un énfasis especial que vale la pena subrayar. Como ya hemos mencionado, según las propuestas de la teología de la prosperidad, la voluntad de Dios es tener a sus hijos *ricos y sanos*; si estas evidencias de bendición divina están ausentes la aflicción personal se explica de dos maneras típicas: En primer lugar, el problema personal representa una prueba divina para formar el carácter del cristiano, sin embargo las pruebas siempre tienen un carácter transitorio. En segunda instancia, si la enfermedad o la pobreza persisten, la mejor explicación es la presencia de un pecado oculto del cual el creyente aún no se ha arrepentido. Esta manera de interpretar el dolor tiene poderosos efectos en la vida del creyente quien además de vivir las penurias propias de la enfermedad o la pobreza debe enfrentar la estigmatización social y la culpa personal. Pesada carga frente a la cual muchos prefieren abandonar la comunidad.

*Pare de sufrir* no es sólo el eslogan de la *Oración fuerte al Espíritu Santo* sino que constituye también el eje fundamental de la teodicea propuesta por los *pentecostalismos mágicos*. Para esta forma de religión los sufrimientos son producto de la actividad de los espíritus malignos y por lo tanto contrarios a la voluntad de Dios, toda desgracia (fracaso emocional, enfermedad, crisis económica, problema familiar) es atribuido a la actividad Satánica. *Sin embargo es posible apelar al poder de un espíritu superior*: el Espíritu Santo cuyo poder es mayor que el poder de los demonios por lo cual puede liberar al creyente para que éste disfrute de las bendiciones divinas. Se puede *parar de sufrir* venciendo a los demonios a través de la *oración fuerte al Espíritu Santo*.

## **5.2 Diversas Posiciones políticas y sociales**

Si bien generalmente las situaciones marginales y el sufrimiento son un fenómeno de la existencia individual, en épocas de crisis sociedades o grupos enteros pasan colectivamente por periodos de sinsentido, como resultado, por ejemplo, de una catástrofe natural, una guerra, una alteración social, política, o económica, sucesos que constituyen amenazas masivas a la realidad social que antes se daba por sentada. Por esta razón es pertinente reflexionar acerca de la anomia generalizada que viven grandes sectores de la población urbana bogotana, especialmente las crecientes poblaciones marginales de desplazados y desempleados. En estas situaciones las legitimaciones religiosas pasan casi invariablemente a primer plano, en otras palabras, la capacidad de la religión para establecer un orden sagrado capaz de mantenerse ante la presencia del caos cobra relevancia. Miremos las diferentes posiciones políticas y sociales de los grupos aquí comparados.

Los pastores y líderes de las congregaciones históricas no desconocen la complejidad de los problemas sociales por los que actualmente atraviesa el país y consideran que estos sólo podrán resolverse si se dan cambios sociales estructurales como, por ejemplo, una equitativa redistribución de la riqueza. Sin embargo consideran que la reforma social estructural no hace parte de su misión, por lo cual no se proponen cambios estructurales o una amplia participación en movimientos políticos. A excepción de algunos clérigos luteranos, menonitas



y presbiterianos que militan en la teología de la liberación, la mayoría de los líderes de las iglesias históricas consideran que su función social se limita básicamente a contribuir en la educación y consolidación de familias estables y ciudadanos ejemplares.

Como parte de su servicio a Dios las congregaciones históricas cuentan por lo general con ministerio de *servicio social*, cuya función es tratar de mitigar las penalidades de los miembros más pobres dentro de la comunidad. Generalmente este trabajo se limita al asistencia-lismo: repartir mercados, ropa y útiles escolares entre las familias más necesitadas de la comunidad. Sin embargo algunas congregaciones históricas se han preocupado por desarrollar proyectos de servicio que beneficien a poblaciones más amplias y no exclusivamente a los miembros de sus congregaciones. La Iglesia Bautista Central tiene, por ejemplo, una guardería infantil gratuita que presta sus servicios a madres cabeza de familia del barrio "La Perseverancia": la Iglesia Presbiteriana central ofrece capacitación técnica a bajo costo en su Centro Integrado de Formación Académica y Laboral CIFAL; los Discípulos de Cristo desarrollan un proyecto de comedor infantil en Ciudad Bolívar; los menonitas tienen su propia ONG para trabajar especialmente con desplazados .

Es necesario subrayar que sólo una pequeña fracción del protestantismo histórico en la ciudad está comprometida con la necesidad de buscar cambios políticos y sociales estructurales, este grupo encuentra bastante afinidad con las propuestas católicas de la teología de la liberación que atribuye los problemas sociales a las estructuras políticas y económicas que sólo pueden ser transformadas por medio de la praxis revolucionaria, en ese sentido sólo a través de una movilización social es posible construir un mundo mejor. Los históricos que militan en las filas de la teología de la liberación se sienten atraídos por la preocupación que ésta manifiesta hacia los pobres y por sus denuncias a la injusticia social, pero la mayoría de ellos rechaza de plano cualquier camino armado como posibilidad revolucionaria. Al respecto iglesias como la Menonita tienen una posición política radical, pues su condena a toda forma de violencia los lleva a practicar la *objeción de conciencia* para que sus jóvenes no presten el servicio militar.

En la mayoría de iglesias históricas los líderes no coaccionan a sus fieles a favor o en contra de un determinado partido o movimiento político y algunas prohíben rotundamente usar los púlpitos para hacer proselitismo político. En general la mayoría de iglesias históricas afirman defender los derechos humanos, la igualdad de la mujer, los derechos de los niños, y el cuidado del medio ambiente.

Por su parte la posición política de los protestantismos fundamentalistas está marcada por su énfasis milenarista. Debido a que en el dispensacionalismo la historia ya está predeterminada, los creyentes fundamentalistas no contemplan como parte de su misión la posibilidad de transformar el actual orden económico, o político, lo que induce a un actitud de indiferencia que no permite la consolidación de movimientos de reforma social. Es por esta razón que el fundamentalismo se opone con radicalidad a la teología de la liberación o a toda iniciativa revolucionaria de cambio social, convirtiéndose por su pasividad en un movimiento socialmente conservador. Además, la marcada separación entre la esfera secular y la esfera eclesiástica y la necesidad de "*huir del mundo*" refuerza la actitud de apatía social del fundamentalista frente a la actividad política, pues ésta está ubicada en la esfera secular, y pertenece a las cosas del mundo cuyo príncipe es Satanás.

Por otro lado, la predicación fundamentalista considera que el cambio social se da como producto de la suma de cambio en la vida de los creyentes individuales. Si las vidas de grandes multitudes cambian, si miles o millones experimentan el *nuevo nacimiento*, a la larga se darán cambios sociales estructurales, donde la honestidad, el amor al trabajo, la fidelidad conyugal, la abstinencia del licor, constituirán los pilares del nuevo orden social; este énfasis en el cambio de vida individual desemboca en una actitud de desinterés por la acción y participación en movimientos políticos. Tal y como lo expresa Luis Palau, el más importante predicador fundamentalista latinoamericano:

"Si pudiéramos eliminar la infidelidad y la inmoralidad en América Latina podríamos cortar la pobreza por la mitad en una generación. Si un hombre renuncia a la inmoralidad con las mujeres, renuncia a emborracharse y todo el desperdicio que va con esto, y deja de apostar, solo allí

estaría ahorrando gran cantidad de su salario... La numerosa clase media emergente (en el protestantismo latinoamericano) fue convertida siendo pobre y a través de la industria de la honestidad y la justicia, alcanzó el estilo de vida educado y razonable que se conoce como clase media. Pienso que esta es la respuesta bíblica".<sup>2</sup>

A pesar de esta *huelga* social algunos pastores fundamentalistas de grandes congregaciones bogotanas se han involucrado en la última década en movimientos políticos usando su numerosa congregación como plataforma electoral y son miembros actualmente del Consejo de Bogotá, es el caso de Eduardo Cañas pastor de la Iglesia Manantial de Vida Eterna o de Colin Crawford pastor de la Iglesia Cristiana Filadelfia. Al parecer más que defender un determinado programa político estos predicadores buscan mantener o acrecentar su poder y prestigio personal y ampliar los alcances de su organización religiosa.

La mayoría de congregaciones pentecostales fundamentalistas siguen el mismo modelo de pasividad que acabamos de mencionar, sin embargo suelen enfatizar con mayor intensidad la ubicación de lo político en la esfera secular y por ende en la esfera "diabólica", la política es espacio por excelencia del engaño, la mentira y la corrupción, e inmiscuirse en ella significa contaminarse. Los pentecostales interpretan la injusticia, la violencia y la pobreza como consecuencias del pecado individual y colectivo (nacional), frente al cual la misión de la iglesia es la de "orar" pidiendo perdón a Dios por los pecados de la nación y rogándole que haga justicia y derrame su bendición; además de orar el creyente debe evangelizar pues la única esperanza del país se encuentra en que las multitudes "*vuelvan su mirada a Dios*".

Los pentecostalismos mágicos, además de considerar la actual situación nacional de violencia, pobreza y corrupción como fruto del pecado, insisten en que estos problemas son producto *de legiones de espíritus malignos que operan desde los aires*, ejércitos de demonios que producen violencia, pobreza, desempleo, etc. La acción política de los pentecostalismos marginales consiste, por lo tanto, en ahuyentar a través de la oración colectiva los demonios, para que de esta manera pueda llegar la anhelada paz y bendición. Este tipo de

---

<sup>2</sup> PALAU, Luis, citado por STOLL, Op. cit., p. 15.

oración conocida como “guerra espiritual” consiste en ordenarle a los demonios (usando oraciones, gritos y canciones) que abandonen el país para que así pueda volver la paz.

Al representar una forma de religiosidad más abierta al mundo es frecuente entre los pastores neopentecostales una mayor participación en la política, quienes además suelen usar sus gigantescas congregaciones como plataformas electorales, o para negociar intereses clientelistas, a través de una práctica que algunos definen como *voto cautivo*, pues las congregaciones siguen sin objeción el partido o candidato político que proponga el pastor. Dos casos concretos ilustran la participación neopentecostal en la política: “*El Partido Nacional Cristiano*” de la Misión Carismática Internacional liderado por Claudia Rodríguez de Castellanos (esposa del pastor principal de la congregación, Cesar Castellanos), y el partido C4 (Compromiso Cívico Cristiano por Colombia) de la Cruzada Estudiantil y Profesional para Cristo que ha impulsado la carrera política del senador y líder religioso Yimi Chamorro.

Entre los grupos seudoprotestantes se destaca la actitud de los Testigos de Jehová, quienes no sólo consideran las actuales instituciones políticas como diabólicas, sino que también se resisten a toda forma de reconocimiento a los símbolos patrios por considerarla una forma de idolatría, por lo cual no rinden respeto a la bandera, no guardan las fiestas patrias ni entonan el himno nacional. Su radicalidad política se hace especialmente manifiesta al constituirse en objetores de conciencia, es decir, no permiten que sus jóvenes presten el servicio militar obligatorio y apoyen de esta manera un sistema político diabólico. Es necesario destacar que grupos tan disímiles como los Menonitas y los Testigos de Jehová concuerdan en el hecho de prohibir a sus jóvenes prestar el servicio militar aunque para defender esta posición usen argumentos completamente diferentes.

### **5.3 Diversas estrategias de crecimiento**

Las congregaciones históricas no aspiran a un gran crecimiento. Su preocupación se centra en consolidar parroquias locales cuyo tamaño generalmente no supera las 200 personas, por lo cual tampoco

implementan agresivas estrategias proselitistas; su principal estrategia de crecimiento son los contactos personales de los fieles quienes invitan a familiares, vecinos y amigos a participar en el culto; algunos de los invitados atraídos por la predicación, la forma de culto y el estilo de vida de los históricos deciden hacerse miembros de estas congregaciones, quienes son afianzados a través de un proceso sistemático de adoctrinamiento conocido como *discipulado*, mediante el cual el nuevo converso se va comprometiendo más con su fe y su comunidad.

Los pastores históricos confían en que los procesos educativos garantizarán membresías estables con una permanencia transgeneracional. La membresía de una familia en un iglesia histórica permite la socialización de las nuevas generaciones en una serie de valores que otorgan orientación y estabilidad, valores que permiten a los hijos mantenerse alejados de los vicios, ser ciudadanos ejemplares y personas disciplinadas. Esta función orientadora que cumple la socialización religiosa constituye una poderosa motivación para que los padres de familia permanezcan dentro de la tradición, pues ésta constituye esencialmente un *nomos* estructurador y ordenador de la realidad, en otras palabras, un marco de referencia que orienta la vida en medio de un mundo cuya diversidad de alternativas de sentido lo hacen cada vez más confuso y anómico. Por esta razón un importante sector de los miembros de estas congregaciones no permanecen en ellas motivados solamente por la salvación del alma o por la vida eterna, sino especialmente porque quieren proporcionar a sus hijos una instrucción moral adecuada y a toda la familia la orientación correcta (las pautas adecuadas para vivir la vida).

Algunas iglesias históricas como la iglesia Presbiteriana y la Luterana, han acudido como estrategia proselitista al establecimiento de colegios. Teniendo en cuenta la escasez de cupos educativos en nuestro medio muchas personas ajenas a la institución religiosa se ven avocadas a matricular sus niños en un colegio protestante; estos niños, y en ocasiones también los padres, quedan de esta manera *forzados* a participar de los ritos (devocionales, cultos...) y la educación doctrinaria que hace parte de la socialización promovida por la organización. Los colegios son indicador de solidez institucional y de la complejidad administrativa que ha alcanzado la organización religiosa y

además de ser un gancho proselitista constituyen un mecanismo de socialización que garantiza la interiorización de pautas de valor propias de la institución religiosa en las nuevas generaciones, lo que además asegura la presencia transgeneracional de la institución. La formación que proponen los colegios protestantes es altamente funcional frente a las demandas del mundo contemporáneo, pues estos colegios enfatizan valores legítimos: la disciplina, el trabajo, el ahorro, la honestidad; valores aceptados y anhelados por la sociedad en general.

Dada la urgencia de salvar al mundo del infierno y de la gran tribulación, los fundamentalistas desarrollan un proselitismo mucho más agresivo que el de los históricos. Cada miembro de una congregación fundamentalista se convierte en un agente de evangelización. El lenguaje fundamentalista respecto al trabajo misionero y al proselitismo refleja esa actitud militante: "*hay que conquistar una vida para Cristo*", "*es necesario hacer cruzadas de evangelización*", "*todo cristiano es un soldado de Cristo*", o como lo expresa el nombre de una de las misiones fundamentalistas: la iglesia se constituye en un "*ejército de salvación*". Teniendo en cuenta que cada creyente es un activista y que el porcentaje de miembros comprometidos con la misión es muy alto se puede comprender por qué los protestantismos fundamentalistas han tenido un mayor crecimiento que los históricos, y que su celo misionero esté presente en los movimientos que han surgido en su seno como los pentecostalismos y los milenarismos (adventistas y Testigos de Jehová). Para el evangelicalismo fundamentalista el catolicismo consiste en una deformación del mensaje cristiano, por cual, los católicos son una población urgida por conocer el verdadero mensaje del evangelio. Esta actitud anticatólica está presente también en el lenguaje fundamentalista que considera a los católicos: *perdidos, impíos o descarriados*, es decir constituyen una población urgida por la salvación. La institución católica es considerada por los más radicales como la *nueva Babilonia* que ha seducido al mundo con sus engaños, según el Apocalipsis.

El sermón congregacional constituye la principal herramienta proselitista de los fundamentalistas. En sus reuniones cúllicas es común ver que los miembros invitan a sus contactos personales más cercanos para participar en el culto; el sermón emotivo y seductor con frecuencia atrae y convence a los recién llegados. Al finalizar el sermón

no puede faltar *el llamado* al arrepentimiento, la invitación para que todos los invitados hagan una decisión de fe: *acepten a Cristo en su corazón*. Todos los así iniciados son sometidos a un intenso proceso de adoctrinamiento (*discipulado*) que culmina con el bautismo, acto público en el que el nuevo converso manifiesta simbólicamente *haber nacido de nuevo*. Parte esencial del adoctrinamiento consiste en conscientizar al nuevo miembro de su deber de cumplir la gran comisión, es decir, su deber de atraer a la mayor cantidad de personas al camino verdadero. En este contexto doctrinal la obra social (la asistencia a los pobres, las guarderías infantiles, los centros de atención médica... etc.) deja de ser un acto de servicio a Dios, como lo veíamos en el caso de los protestantismos históricos, y se convierte en un recurso proselitista, un gancho para alcanzar a los perdidos.

Las iglesias pentecostales son las de más rápido crecimiento y expansión en la ciudad. Los pentecostales consideran que las demás formas de religiosidad, incluyendo las diversas fracciones del cristianismo, son esencialmente religión *"muerta y vacía"*, al no permitir la obra del Espíritu Santo y sus carismas. La necesidad de salvar a la humanidad de esta frialdad religiosa que tendrá como última consecuencia la condenación eterna, hace del trabajo proselitista su más importante prioridad.

Sus estrategias proselitistas son diversas y difíciles de inventariar pues cada iglesia o congregación adopta según sus necesidades el método que considere más eficiente. Además de la clásica predicación evangelística desde los púlpitos heredada de la tradición evangélica fundamentalista y potenciada por el alto poder de convocatoria que tienen algunas de sus gigantescas congregaciones, los pentecostales han implementado, entre otros, los siguientes métodos proselitistas.

**Las Campañas de Evangelización.** Reuniones multitudinarias que ofrecen milagros y curaciones a través de un predicador que además de ser un elocuente orador tiene también *los dones de sanidades y milagros*. Para estas cruzadas evangelísticas las congregaciones pentecostales más numerosas de la ciudad (como Bethesda o Manantial de Vida Eterna) usan los más grandes auditorios de la ciudad como el palacio de los

deportes, el Coliseo del Salitre, la Plaza de Toros, la Plaza de Bolívar o el estadio de fútbol. Durante estas cruzadas de evangelización miles de personas deciden seguir el camino pentecostal.

**La Predicación Personal.** No es difícil encontrar a creyentes pentecostales predicando el mensaje de salvación en los buses y repartiéndoles volantes que describen el plan divino para el mundo perdido.

**La Música con Mensaje Religioso.** En todos los ritmos, especialmente los caribeños y autóctonos, representa otro importante gancho proselitista.

**Los Medios masivos de Comunicación.** Los pentecostales y neopentecostales se han constituido en la forma de religiosidad que de manera más agresiva ha hecho presencia en los medios masivos de comunicación, ganando visibilidad social frente a otras formas de religiosidad. El número de estaciones radiales al servicio de iglesias pentecostales es significativo en la ciudad y algunas cuentan actualmente con programas y canales de televisión.

Entre las emisoras que actualmente están al servicio de los pentecostales se destacan:

La Cadena Radial Colmundo Radio del Movimiento Estudiantil y Profesional para Cristo (1040 AM)

La Cadena Radial Auténtica del Centro Misionero Bethesda con sus dos emisoras en Bogotá: Auténtica Básica (540 AM) y Radio Mundial (1.370 AM)

Nuevo Continente (1460 AM)

MCI Radio (1.550 AM) emisora de la Misión Carismática Internacional

La Voz de la Patria Celestial (1.310 AM) de la Iglesia Cristiana Cuadrangular

Vida A.M. (1.130 AM) de la Iglesia Manantial de Vida Eterna

Radio Más (1.580 AM) de la Oración Fuerte al Espíritu Santo

El Centro Misionero Bethesda, la más grande congregación pentecostal fundamentalista de la ciudad tiene programas de televisión que se transmiten a través de los canales 7, 9 y 13. Sus celebraciones navideñas y los matrimonios colectivos que celebran se transmiten



también por varios canales simultáneamente. De manera similar la Oración Fuerte al Espíritu Santo ofrece sus servicios de sanidades y milagros en diferentes horarios y canales, narrando los testimonios de quienes han recibido milagros y bendiciones sobrenaturales dentro de sus reuniones. Avivamiento Centro para las Naciones transmite sus cultos de predicación, sanidades y milagros a través del canal 44 (ABN). En general los espacios televisivos y radiales sirven para promover los programas de las congregaciones, predicar el mensaje pentecostal, responder a preguntas e inquietudes y orar por los enfermos, todo esto acompañado por una amplia programación de música religiosa. Como vimos en el capítulo anterior el uso de los medios masivos de comunicación ha potenciado el crecimiento de las más grandes congregaciones pentecostales y neopentecostales de la ciudad.

Tanto por su alegre propuesta cúltrica como por sus promesas de prosperidad las congregaciones neopentecostales son las de más rápido crecimiento en la ciudad. La congregación neopentecostal más grande del país: la Misión Carismática Internacional constituye el mejor ejemplo de la acogida que goza el neopentecostalismo en la ciudad. Los neopentecostales además de ser agresivos en el uso del púlpito y de los medios masivos de comunicación, organizan conciertos multitudinarios protagonizados por populares estrellas de la música cristiana latinoamericana. Majestuosos espectáculos musicales acompañados de luces multicolores y danzas, que atraen especialmente a jóvenes y adolescentes. Cantantes como Marcos Witt, Jesús Adrián Romero o Danilo Montero han llenado los más grandes auditorios de la ciudad como el Estadio el Campín y la Plaza de Eventos del Parque Metropolitano Simón Bolívar. Esta evangelización es indicador del tipo de religiosidad masiva hacia la que tiende el neopentecostalismo.

Los neopentecostales han desarrollado además el sistema de crecimiento por células o grupos familiares, en las que cada creyente se constituye en líder de su propio grupo religioso familiar. Este sistema de crecimiento propuesto inicialmente por la Cruzada Estudiantil y Profesional se ha constituido en la herramienta fundamental de la Misión Carismática Internacional, y ha sido adoptado por un alto número de iglesias neopentecostales.

Los pentecostalismos mágicos tiene como atractivo principal los milagros, que además garantizan la asistencia del fiel a las reuniones. Organizaciones como la Oración Fuerte al Espíritu Santo o Dios es Amor, ofrecen sanidades, prosperidad, felicidad y estabilidad emocional a cada uno de sus fieles. Razón por la cual la mayoría de concurrentes tienen experiencias de corta duración dentro de estas organizaciones religiosas. Si el milagro ocurre el creyente generalmente opta por seguir asistiendo como expresión de gratitud, por el contrario, si esto no sucede, la espera tiene límites y el creyente termina buscando otra oferta religiosa o mágica que le pueda proporcionar el anhelado milagro. Algunos simplemente se desencantan de toda fe religiosa al descubrirse engañados o manipulados. A pesar del alto número de asistentes que abandonan las filas de estas organizaciones sus reuniones siguen siendo multitudinarias gracias al alto poder de convocatoria que logran a través de sus programas publicitarios. Tanto la Oración Fuerte al Espíritu Santo como Dios es Amor, usan los medios masivos de comunicación (radio, prensa y televisión) para ofrecer sus servicios religiosos, lo que explica cómo a pesar de que muchas personas abandonen su filas, sus templos los días domingos estén al tope.

Los mormones, por su parte, son el único movimiento religioso que exige a sus jóvenes seguidores un *servicio religiosos obligatorio*, dedicado exclusivamente al trabajo misionero. Actualmente hay más de 50.000 misioneros mormones distribuidos en 159 países y territorios, de los cuales la mayoría son jóvenes entre los 19 y 23 años de edad. Todos los misioneros prestan sus servicios sin recibir remuneración económica. La mayoría usa sus propios ahorros o recibe apoyo económico de sus familias durante el período misional que dura de dieciocho meses a dos años. Estos jóvenes están dispuestos a desplazarse a cualquier parte del mundo por lo que frecuentemente necesitan aprender un idioma adicional. Esta obra misionera altamente organizada explica la presencia de jóvenes extranjeros, generalmente uniformados, desarrollando actividades proselitistas en diferentes barrios de la ciudad.

Pero probablemente los más persistentes y agresivos en su celo proselitista son los Testigos de Jehová, lo que no significa que sean los más numerosos. El camino de salvación propio de los Testigos de

Jehová implica la necesidad de realizar obras para llegar al paraíso, entre las cuales, ninguna es más importante y demanda más diligencia que predicar el mensaje, lo que significa que el evangelismo no es sólo una actividad altruista cuya intención es alcanzar a todos aquellos que no han escuchado el mensaje de salvación, sino que también es una actividad egoísta: cada testigo de Jehová se salva anunciando puerta a puerta la promesa del paraíso terrenal. La actividad proselitista constituye además el sustento económico de la organización religiosa a través de las ventas de las revistas *Atalaya* y *Despertad*; por esta razón cada testigo se esfuerza por aprender y memorizar la verdadera doctrina hasta ser capaz de compartirla con fluidez, constituyéndose en un predicador que anuncia el "*mensaje verdadero*". Golpeando puerta a puerta, los testigos encuentran ocasionalmente personas en situaciones de crisis a quienes le ofrecen esperanza explicándoles que el mundo actual es el principio de sus males. Su oferta incluye además de una comunidad en la que pueden huir del mundo que los ha maltratado, un futuro paraíso terrenal por el que vale la pena trabajar. La predicación puerta a puerta es complementada por el reclutamiento de prosélitos a través de las redes sociales de los conversos.

## **5.4 Diversos espacios de participación para la mujer**

Todos los movimientos protestantes registran una mayor membresía femenina. Una posible explicación a este fenómeno es que las mujeres encuentran en estos grupos un amplio espacio que las hace sentir útiles y valiosas, lo que no niega el carácter machista y patriarcal de la mayoría de estos movimientos. Las mujeres pueden desempeñarse compartiendo el evangelio con sus amigos, o puerta a puerta como lo hacen las numerosas Testigos de Jehová; son maestras de escuela dominical en las iglesias fundamentalistas, y pueden ser ordenadas como pastoras en algunas de las iglesias históricas y neopentecostales. Además las esposas de los pastores protestantes desarrollan un papel vital dentro de la comunidad, son generalmente presidentes de la sociedad de damas y en ocasiones remplazan a sus esposos cuando éstos están ausentes.

Pero es especialmente dentro del culto pentecostal donde las mujeres suelen desarrollar un papel protagónico como depositarias o portadoras de los dones del Espíritu Santo. En estas congregaciones abundan las profetizas, predicadoras, y mujeres ungidas para liberar o hacer milagros, jugando un papel esencial en la vida de estas comunidades.

Un importante indicador de la importancia de la mujer en el movimiento pentecostal lo encontramos en el papal que juegan las esposas de los pastores de las grandes iglesias pentecostales de la ciudad, quienes son consideradas *pastoras* con el mismo estatus y reconocimiento del que gozan sus esposos dentro de la congregación, y quienes asumen el liderazgo cuando sus esposos están ausentes. Los nombres de estas destacadas líderes pentecostales son ampliamente conocidos en el mundo evangélico: Mélida de Gómez esposa del pastor Enrique Gómez (pastor del Centro Misionero Bethesda); Claudia Rodríguez de Castellanos (esposa del pastor Cesar Castellanos), quien además es presidente del Partido Nacional Cristiano, partido político de la Misión Carismática Internacional, lo que le ha permitido ser senadora de la república y candidata a la alcaldía de Bogotá; Patricia Rodríguez, esposa del pastor Ricardo Rodríguez (pastor de Avivamiento Centro para las Naciones).

Este claro protagonismo de la mujer dentro del culto y la organización pentecostal contrasta aun más si se lo compara con el rol secundario que generalmente desarrolla en la Iglesia Católica, lo que ha permitido en diversos círculos afirmar que la participación femenina en el pentecostalismo representa una forma de reacción al machismo latinoamericano. Sin embargo esta tesis es dudosa si se considera que el pentecostalismo impone a la mujer cumplir con rigurosidad sus roles tradicionales como esposa sumisa y ama de casa abnegada; además, en la mayoría de iglesias pentecostales, aunque se permite la participación de la mujer en el culto, estas no pueden llegar a ser "pastoras", pues quien debe estar a la cabeza de la iglesia así como de la familia es el varón.

## **6. A modo de conclusión. Factores asociados al crecimiento de los nuevos movimientos religiosos**

"Transnacionalización de las redes de comunicación, empobrecimiento y anomia de las masas, ausencia de movimientos sociales autónomos y juego político cerrado, fracaso del catolicismo radical y perpetuación de las estructuras católicas articuladas al Estado son los principales factores explicativos del crecimiento de los movimientos religiosos".

Jean-Pierre Bastian<sup>1</sup>

Dado que el fenómeno de crecimiento de nuevas formas de religiosidad tiene un carácter global, a continuación se presentan algunos de los factores que se consideran explicativos del proceso de diversificación religiosa en nuestro contexto social particular. En este inventario se ha prestado especial atención a la acogida de que han gozado en nuestro contexto los pentecostalismos, que a través de sus diversas organizaciones y denominaciones constituye el movimiento religioso dominante en el campo religioso secundario a nivel nacional.

### **6.1 globalización religiosa y avance misionero internacional**

Entre las causas del crecimiento de los nuevos grupos religiosos en Colombia hay que enfatizar algunas causas externas, especialmente el avance de las agencias misioneras fundamentalistas y pentecostales de origen norteamericano y europeo que se incrementó para Latinoamérica finalizada la segunda guerra mundial. Esta actitud

---

<sup>1</sup> BASTIAN, La Mutación

misionera, impulsada especialmente por organizaciones norteamericanas durante la guerra fría, desembocó en un importante crecimiento y expansión del protestantismo en Latinoamérica. Los movimientos religiosos que nacieron en el seno del protestantismo norteamericano han mostrado el mismo vigor misionero y actualmente hacen presencia en la mayor parte del mundo; nos referimos a los *Adventistas*, *Mormones* y *Testigos de Jehová*. Es importante anotar que el reciente crecimiento de los protestantismos y movimientos afines no es sólo un fenómeno latinoamericano; en oriente, en países como Corea del sur o China ha habido un crecimiento explosivo de los protestantismos, como también en África y en el mundo musulmán. El respaldo norteamericano al avance misionero de esta diversidad de movimientos ha garantizado los recursos humanos, técnicos y económicos. Este avance misionero norteamericano y europeo ha sido complementado por las aspiraciones expansionistas de organizaciones religiosas transnacionales de origen latinoamericano como *Dios es Amor* o *la Oración fuerte al Espíritu Santo*, lo que se traduce en una amplia diversidad de ofertas en el espectro religioso nacional.

Por otro lado el pluralismo religioso ha sido favorecido por los avances en las telecomunicaciones que han transformado el mundo en una *aldea global*. La difusión de ofertas religiosas a través de cadenas radiales o canales de televisión no es un fenómeno nacional. En cualquier parte del mundo es posible actualmente hacerse miembro de una iglesia electrónica, escuchar el sermón por la televisión, pedir oración vía Internet y enviar las ofrendas a una determinada dirección postal, siguiendo la propuesta de los tele-evangelistas gringos como *Yimmy Swgartt* o *Pat Robertson*.

Sin embargo la pluralidad de ofertas religiosas no implica necesariamente su crecimiento. El caso más claro al respecto son los protestantismos históricos, que siendo los más antiguos dentro del país, son también los de más lento crecimiento, a pesar de contar con los recursos económicos y humanos para el desarrollo de su misión. En otras palabras, la diversidad de ofertas religiosas es causa necesaria, pero no suficiente, del cambio religioso.

## 6.2 Urbanización y modernización

Puede afirmarse que el proceso de modernización económica y cultural que se intensificó en el país desde la década de los 60s ha favorecido el cambio religioso que ha vivido el país. La modernización ha implicado que fuentes de identidad, autoridad y sentido que estaban respaldadas por fuertes tradiciones de larga data, como la tradición católica, se vieran cuestionadas y debilitadas a causa de fenómenos como la migración campo ciudad, la necesidad de enfrentar las nuevas rutinas laborales, el contacto con nuevas ideas y fuentes de sentido... etc.

El crecimiento explosivo y desordenado de Bogotá a partir de la violencia de mediados de siglo, la incapacidad de la industria para absorber la nueva mano de obra, el aumento del desempleo y de la economía informal (o del rebusque), expuso a multitudes de marginados a las lógicas propias de una gran urbe, habitada por extraños, fría, solitaria e impersonal. La migración campo ciudad ha estado acompañada en nuestro contexto por el trauma de la violencia: el dolor, la rabia y la frustración que le son propios. El desplazado, además de experimentar soledad y miedo frente al nuevo panorama urbano, arrastra el lastre de una profunda pérdida. Esta población no sólo necesita para sobrevivir medios materiales de subsistencia, sino también medios simbólicos para reconstruir su identidad y reorientar sus vidas.

En este ambiente los nuevos grupos religiosos especialmente los pentecostalismos (cálidos, afectivos, personales, sensibles, emotivos) se han mostrado más receptivos al mundo de los marginados que las iglesias históricas, incluida la Iglesia Católica. Estos nuevos grupos proporcionan nuevas fuentes de identidad, nuevas alternativas para reconstruir los entramados sociales, nuevos conjuntos de preceptos morales... etc. La mayoría de estas organizaciones religiosas se preocupan además por atender las necesidades materiales de sus seguidores, quienes se sienten abandonados por el Estado y los gobiernos nacionales; esta respuesta material suele ser de carácter asistencialista, por ejemplo, proveen de mercados a los miembros más necesitados de la comunidad.

## **6.3 Incertidumbre social generalizada**

Pero el resurgir religioso no parece ser un fenómeno exclusivo de los sectores marginados de la ciudad, como tampoco las incertidumbre propias de nuestra realidad social son exclusivas de los pobres. Fracciones de clase alta y media en ascenso se sienten amenazadas a diario por fenómenos como el secuestro y la extorsión; las políticas neoliberales exponen a pequeños y medianos empresarios a altísimos niveles de tensión, y ansiedad; el desempleo no afecta sólo a las clases bajas sino también a los profesionales. Frente a un ambiente de incertidumbre social generalizado y a la debilidad de un Estado que no es capaz de garantizar las seguridades elementales a sus ciudadanos (como son el derecho a la vida, la libertad, la educación y el empleo), la religión se constituye en una importante fuente de certezas y estabilidad: la confianza en Dios, la esperanza en un mañana mejor, la fe... constituyen para grandes sectores de la población enclaves psicológicos fundamentales para sobreponerse al caos social, para no enloquecer. Lo que puede significar un reavivamiento de la fe para mucho católicos, o la búsqueda de una nueva opción religiosa que responda mejor a las expectativas y necesidades de los fieles para los nuevos protestantes, pentecostales y evangélicos.

## **6.4 Los vacíos religiosos dejados por la iglesia católica**

Mientras los nuevos grupos religiosos avanzan, el catolicismo tiende a nominalizarse. La mayoría de católicos bogotanos sólo se acercan a las parroquias para formalizar determinados ritos de pasaje: bautismos, funerales y matrimonios; o en celebraciones religiosas especiales como el miércoles de ceniza, o el viernes santo; este ritualismo católico contrasta con la religiosidad viva y participativa que desarrollan los movimientos religiosos aquí estudiados.

La iglesia católica reconoce que entre las causas del avance de los nuevos movimientos religiosos se encuentra su incapacidad para responder y adaptarse a las dinámicas propias de la vida urbana, y por ende, a las necesidades psicológicas, emocionales y sociales de quie-



nes las habitan. Fenómeno acompañado por la escasez de religiosos y sacerdotes para responder a las demandas de una ciudad gigantesca como Bogotá. El crecimiento vertiginoso de la ciudad, acompañado de la *crisis vocacional* de los jóvenes católicos, y del número reducido de capillas (en Bogotá existen registradas solamente 343 capillas católicas, número considerablemente bajo si se consideran los 919 lugares de culto de los movimientos cristianos no católicos aquí analizados) han reducido la presencia del clero en muchos sectores de la ciudad donde ahora prosperan las nuevas expresiones religiosas.

A lo anterior se suma el hecho de que el desamparo y la pobreza han generado entre muchos sectores de la población una marcada desconfianza frente a las grandes instituciones, desconfianza de la que no escapa la Iglesia Católica. Muchos cuestionan no sólo la honestidad del clero católico, sino también la capacidad de la Iglesia para dar respuestas a las demandas del hombre contemporáneo y a los conflictos nacionales. Aunque la Iglesia Católica pretenda ser mediadora en el conflicto armado y participar en los debates nacionales, es indudable que durante las últimas décadas ha visto debilitada ostensiblemente su credibilidad y su influencia, no sólo sobre el Estado, sino también sobre las conciencias individuales.

## **6.5 Búsqueda de identidad y sentido**

Como hemos visto, los nuevos movimientos religiosos constituyen un recurso social para enfrentar las experiencias de anomia, crisis de identidad y pérdida de sentido. Estas experiencias no afectan solamente a emigrantes y desplazados, sino que tocan también a otros grandes sectores de la población como adolescentes y desempleados. En tiempos de cambio social rápido como el que ha caracterizado la segunda mitad del siglo XX, las identidades establecidas tienden en general a disolverse, y las personas expuestas a condiciones vulnerables se ven urgidas a elaborar nuevas respuestas a preguntas como ¿quién soy yo? ¿Cuál es mi misión en la vida? o ¿a dónde pertenezco?. Los nuevos movimientos religiosos, aún los más voraces, si bien es cierto atrapan al individuo, lo coaccionan y en ocasiones lo manipulan y le niegan la posibilidad de fortalecer otros vínculos sociales, también le

otorgan un estatus, un rol y una misión: *salvar al mundo para Cristo o alcanzar el paraíso prometido*, se convierten en proyectos que abarcan todos los aspectos de la vida. Lo que desemboca en una reconstrucción de la identidad individual, un sentido de orientación existencial y la seguridad propia de ser alguien dentro de un grupo. Estas identidades religiosas pueden ser aún más fuertes que las identidades étnicas o nacionales, creando distinciones sociales básicas como la distinción entre creyente y no creyente, salvo y no salvo, que le permiten al creyente y salvo sentirse privilegiado frente a todos los demás que pertenecen al grupo de los perdidos.

En momentos de dolor, pérdida o crisis existencial, éstos movimientos ofrecen respuestas con sentido que generan esperanza y estructuran la vida aún en sus episodios más penosos. Las teodiceas religiosas siguen siendo, al parecer, mucho más efectivas para resolver los problemas existenciales que las explicaciones seculares, cuyas respuestas no satisfacen plenamente a aquellos que se ven amenazados por el luto, el dolor, y las contradicciones de la vida cotidiana. La esperanza de ir al cielo, por ejemplo, o de que los familiares fallecidos van al cielo puede mitigar el dolor del luto mucho mejor que cualquier respuesta filosófica o científica al problema de la muerte. Factor que explica, en alguna medida, el resurgir de las búsquedas religiosas en un mundo que se suponía tendía hacia la secularización.

## **6.6 Proselitismo agresivo**

La inclinación hacia formas de proselitismo agresivo que manifiestan la mayoría de los nuevos movimientos religiosos es otro factor importante para explicar su rápido crecimiento. Las campañas de evangelización masiva de los pentecostales, los conciertos neopentecostales multitudinarios, las células de evangelización familiares, la persistencia de los testigos de Jehová para ir de puerta en puerta anunciando su mensaje, los dos años de servicios religiosos obligatorios de los mormones...etc., constituyen indudablemente claves de su crecimiento.

La mejor expresión de su agresividad proselitista se manifiesta en el uso estratégico que algunas de estas organizaciones hacen de los medios masivos de comunicación, siendo la radio y la televisión los

medios favoritos para persuadir a multitudes, generando a la vez nuevas formas de comunidad y de interacción entre los fieles a través de las denominadas *iglesias electrónicas*.

## **6.7 Mayor participación de los laicos**

Los movimientos religiosos analizados le dan una mayor participación a los laicos en el culto y la organización, incluyendo una amplia participación para la mujer. Los laicos conforman grupos musicales, predicán en las reuniones, son maestros bíblicos, ujieres, diáconos, miembros de las juntas directivas, de la sociedad de damas, de la obra social, del grupo que visita las cárceles... etc. Esta amplia participación en el culto y la organización permite que los laicos desarrollen competencias para el liderazgo, a la vez que fortalecen su identidad y su sentido de pertenencia al grupo. Los laicos que evidencien carisma pueden aspirar además a ser promovidos como pastores, o ellos mismos pueden tomar la iniciativa y convertirse en fundadores de su propia organización religiosa. De esta manera el talento o el carisma se constituyen en recurso de ascenso social alternativos, que pueden transformarse en prestigio, autoridad y capital económico.

La amplia participación de los laicos que ofrecen los nuevos grupos religiosos ha significado el surgimiento de líderes que no se destacan solamente dentro de sus comunidades religiosas, pues quienes descubren sus capacidades de liderazgo suelen usarlas para impulsar iniciativas cívicas, constituyéndose, por ejemplo, en líderes de las juntas de acción comunal, o aspirando a cargos públicos electorales.

## **6.8 Sentido de comunidad**

Los nuevos grupos religiosos crean y fortalecen nuevos lazos comunitarios, amplias redes sociales en las que se puede encontrar amigos y buscar pareja, espacios sociales que otorgan compañía y afecto. Cada miembro desempeña diferentes roles dentro de la comunidad, siendo, por ejemplo, hermano, amigo y líder religioso. Es muy probable que un alto porcentaje de los iniciados sea atraído hacia las nuevas formas de doctrina y culto, especialmente por los fuertes lazos socia-

les que se evidencian en el seno de estas comunidades de fe. Este hecho cobra vital importancia frente a la actual crisis de la familia nuclear, evidenciada en la multitud de niños y adolescentes que crecen solos y en las altas tasas de divorcio y violencia intrafamiliar, para muchos la comunidad de fe representa una familia sustituta. Estas redes sociales se transforman en lazos de solidaridad en momentos de crisis, luto, desempleo, enfermedad... La comunidad se moviliza para acompañar al sufriente o le ayudan a encontrar empleo al hermano que ha quedado desempleado. El pastor se constituye en una figura paternal que orienta, cuida y acompaña a sus fieles, labor muy importante en momentos trascendentales de la vida.

En el interior de la mayoría de estas comunidades desaparecen los criterios jerárquicos que caracterizan las relaciones sociales seculares (empresa y mercado) y se establecen relaciones horizontales donde todos los miembros son *hermanos y sacerdotes*, es decir, todos pueden participar de forma activa en la organización y el culto, lo que hace posible (a pesar de las tendencias religiosas masivas de las grandes organizaciones religiosas) que en el seno de muchas congregaciones se generen espacios de interacción entre miembros de diferentes fracciones sociales: patrones y obreros, ricos y pobres, profesionales y analfabetas, son hermanos en la fe a la hora del culto.

Los miembros de estas comunidades, además de compartir las experiencias religiosas, se prestan servicios mutuos: *"el hermano apoya al hermano"*. Por lo cual es preferible votar por el *candidato cristiano* en tiempos de elecciones, aunque éste no pertenezca a mi congregación, y aunque no conozca su programa político (lo que explica el apoyo político de que ha gozado la senadora liberal Vívian Morales); es preferible acudir al carpintero, al panadero, al electricista, al peluquero... que es miembro de la comunidad, o por lo menos que comparte la fe. Por esta razón los miembros de estas comunidades religiosas no sólo interactúan en el culto o en las actividades religiosas, sino que también mantienen relaciones laborales, comerciales, y recreativas.

Por último, estas organizaciones religiosas ofrecen a sus miembros la oportunidad de participar en el alcance de gigantescas metas colectivas, participando, por ejemplo, en proyectos como: la construcción de templos, la adquisición de terrenos, y bienes (que se supone

pertenecen a la comunidad); además, por medio de un voto cautivo pueden promover al candidato de su organización como senador o concejal de la ciudad. Metas que aunque generalmente orquestadas por un líder autoritario son reivindicadas por los miembros de la comunidad como logros colectivos que no se hubiesen podido alcanzar sin el apoyo de cada uno. Estos proyectos y logros colectivos fortalecen el sentido de pertenencia al grupo y la autoestima personal.



## Bibliografía

ANZOLA, Olga Lucía. Hogar Betel Facatativa Colombia. Bogotá, 2002. Tesis (Master en Sociología). Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Departamento de Sociología.

ARANA, Imelda; MELO, Graciela; GÓMEZ, Aleyda; RUÍZ, Luis Enrique; TORRES, Fernando; MORENO, Pablo y MÚNERA, Alberto. Marginalidad Religiosa. Santafé de Bogotá : Ed. Koinonia, 1992.

ARCHIVO DEL CONCEJO DE ESTADO. Libro de Actas : 1889-1892 (Sesiones del 5 de Mayo y del 30 de Junio de 1890).

BASTIAN, Jean-Pierre. Protestantismo y Modernidad Latinoamericana. Historia de unas Minorías Religiosas Activas en América Latina. México : Fondo de Cultura Económica, 1994.

----- . Protestantes en Latinoamérica. En : Iglesias Pueblos y Culturas: Evangélicos en América Latina. Quito : Ed. Abya Yala, No. 37-38 (abr - sep. 1995).

----- . La Mutación Religiosa en América Latina. México : Fondo de Cultura Económica, 1997.

BERGER, Peter L.. El Dosel Sagrado: Elementos para una Sociología de la Religión. Buenos Aires : Amorrortur, 1971.

----- . Rumor de Ángeles. Barcelona : Herder, 1975.

----- . (Editor). The Desecularization of the World: Resurgent Religion and World Politics. Washington : Ethics and Public Policy Center, 1999.

BERGER, P. y LUCKMANN, T. La Construcción Social de la Realidad. Buenos Aires : Amorrortur, 1995.

----- . Modernidad, Pluralismo y Crisis de Sentido. Barcelona : Paidós. 1997.

BOHÓRQUEZ CASALLAS, Luis Antonio. La Evolución Educativa en Colombia. Bogotá : Publicaciones Cultura Colombiana Ltda., 1956.

BOSCH, Juan. Para Conocer las Sectas. Navarra : Verbo Divino, 1996.

BOURDIEU, Pierre. Sociología y Cultura. México : Grijalbo, 1990.

----- . El Sentido Práctico. Madrid : Taurus, 1991.

----- . La Distinción. Criterio y Bases Sociales del Gusto. Madrid : Taurus, 1999.

----- . Cuestiones de Sociología, Madrid : Istmo, 2000.

BRUNNER, José Joaquín. América Latina: Cultura y Modernidad. México : Grijalbo, 1992.

BUCANA, Juana. La Iglesia Evangélica en Colombia: Una historia. Bogotá : Buena Semilla, 1995.

CARRASQUILLA, Rafael M. Ensayo Sobre la Doctrina Liberal. Madrid : Imprenta Teresiana, 1899.

CASTELLANOS, César. Sueña y Ganarás el Mundo. Bogotá : Editorial Vilit, 1998.

COSER, Lewis. Las Instituciones Voraces. México : Fondo de Cultura Económica, 1978.

DAMBORIENA, Prudencio. El Protestantismo en América Latina. Bogotá : FERES, 1963.

DIAZ, Díaz Fernando. Estado, Iglesia y Desamortización. En : Nueva Historia de Colombia. Tomo 2. Bogotá : 1989.

DIX, Robert H. Colombia The Political Dimensions of Change. New Haven : Yale University Press, 1967.

DURKHEIM, Emile. Las Formas Elementales de la Vida Religiosa. Madrid : Akal Editor, 1982.

ESQUIVEL, Juan; GARCÍA, Fabián; HADIDA, María Eva y HOUDIN, Víctor. Creencias y Religiones en el Gran Buenos Aires : El Caso de Quilmes. Buenos Aires : Universidad Nacional de Quilmes, 2001.

FORTUNY, Patricia y MOLA, Loret. Lo Religioso, Núcleo de la Identidad de los Conversos. En : Musferre, Elio (compilador) Sectas o Iglesias. México : Plaza y Valdez, 1998.

GALINDO, Florencio. El Fenómeno de las Sectas Fundamentalistas. La Conquista Evangélica de América Latina. Navarra : Ed. Verbo Divino, 1994.



GOFF, James E. The Persecution of Protestant Christians in Colombia 1948 to 1958: with an Investigation of its Background and causes. Michigan : University Microfilms International Imcc, Am Arbor, 1966.

GOFFMAN, Erving. Las Instituciones Totales. New York : Anchor Books, 1961.

GONZALES, Justo. Historia Ilustrada del Cristianismo. Miami : Ed. Unilit, 1994.

GROOT, José Manuel. Historia Eclesiástica y Civil de Nueva Granada. Tomo III. Bogotá : Imprenta y Estereotipado de Medardo Rivas, 1870.

GUTIERREZ GIRARDOT, Rafael. Universidad y Sociedad. En : Argumentos. Santafé de Bogotá, No. 14-17 (1986).

GUTIERREZ, Tomas (Compilador). Protestantismo y Cultura en América Latina. Aportes y Proyecciones. Quito : Ed. CLAI y CEHILA, 1994.

GUTTMANN, Metthew. Ser Hombre de Verdad en la Ciudad de México. México : Colegio de México, 2000.

HADDOX, Benjamin Edward. Sociedad y Religión en Colombia. Bogotá: Editorial Tercer Mundo y Departamento de Sociología de la Universidad Nacional, 1965.

HUNTINGTON, Samuel P. El Choque de las Civilizaciones y la Reconfiguración del Orden Mundial. Barcelona : Piados, 1997.

JARAMILLO, Jaime Eduardo. Cultura, Espacio Público y Uso del Tiempo Libre en la Localidad 18. Observatorio Urbano de Bogotá. Instituto Distrital de Cultura y Turismo. Bogotá, 1997.

----- . Los Intelectuales Nacionales y el Estado Nacional: Tres Finales de Siglo. En : Voces: Revista de Estudios sociales. Ed Litoluz, No. 7, (nov. 1999).

JARAMILLO, Rubén. Colombia la Modernidad Postergada. Bogotá : Argumentos, 1998.

----- . Moralidad y Modernidad en Colombia. Santa Fe de Bogotá D.C. : Ed. por ESAP, 1998.

KEPEL, Gilles (Dir.). Las Políticas de Dios. Madrid : Anaya y Mario Muchnik, 1995.

KLAIBER, Jeffrey. Cambio Religiosos en América Latina. Lima : RTL, 1992.

LOAIZA, J. M. Lanao. La Cuestión Religiosa. Manizales : Casa Editorial Arturo Zapata, 1935.

LUCKMANN, Thomas. La Religión Invisible. Salamanca : Sígueme, 1973.

LOCK, John. Carta Sobre la Tolerancia. Madrid : Tecnos, 1988.

MARTZ, Jhon. Colombia un Estudio de Política Contemporánea. Bogotá : Universidad Nacional de Colombia, 1969.

MEDINA TORIBIO, José. Tribunal del Santo Oficio de la Inquisición en Cartagena de Indias. Santiago de Chile : Impresora Elzevirina, 1889.

MELO, Jorge Orlando. La Constitución de 1886. En : Nueva Historia de Colombia, Vol. I, Director Alvaro Tirado Mejía. Bogotá : Planeta, 1989.

MERTON, Robert K.. Teoría y Estructura Sociales. México: Fondo de Cultura Económica. 1992.

MORENO, Pablo. Reflexiones Sobre la Historia del Protestantismo en Colombia. En : Marginalidad Religiosa (Lectura social y teológica). Bogotá : Ed Koinonía, (nov. 1992).

ORDOÑES, Francisco. Historia del Cristianismo Evangélico en Colombia. Medellín : Tipografía Unión, 1956.

OSPINA, Eduardo. El Protestantismo. Medellín : Bedout, 1956.

OTTO, Rudolf. Lo Santo, lo Racional y lo Irracional en la Idea de Dios. Madrid : Alianza, 1980.

PACHECO, Juan Manuel. La Persecución a los Protestantes y la Libertad de Cultos. En : Revista Javeriana. Vol. 34, no. 169 (oct. 1950).

PARSONS, Talcott. El Sistema de las Sociedades Modernas. México : Ed. Trillas, 1974.

PECAUT, Daniel. Orden y Violencia en Colombia 1930-1935. Bogotá : Siglo XXI, 1987.

PEREIRA, Ana Mercedes. Investigación Sobre Sociedades Religiosas no Católicas en Sanatafé de Bogotá. CINEP, 1994.

QUINTERO, Margarita y BORJA, Miguel Antonio. La Persecución a los Protestantes Durante la Violencia en Colombia: Una Contribución a la Sociología de la Religión. Bogotá, 1987. Trabajo de grado (Sociólogo). Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Departamento de Sociología.

RESTREPO URIBE, Eugenio. El Protestantismo en Colombia. Medellín : Ed. Joseph J. Ramírez, 1944.

RESTREPO URIBE, Eugenio y ALVAREZ, Juan. Diez Años de Protestantismo en Colombia 1930-1943. En : Revista Javeriana. Vol. 20, no. 100 (nov. 1943).

SHAW, Carey. La Iglesia y el Estado en Colombia en el Siglo XIX. Bogotá: Incunables, 1984.

SCHUTZ, Alfred. Fenomenología del Mundo Social, Introducción a la Sociología Comprensiva. Buenos Aires : Paidós, 1967.

SCHUTZ, Alfred y LUCKMANN, Thomas. Las Estructuras del Mundo de la Vida. Buenos Aires : Amorrortur, 2001.

SPLENDIANI, Anna María. Los Protestantes y la Inquisición. En : Anuario Colombiano de Historia Social y de la Cultura. Bogotá . Universidad Nacional de Colombia, no. 23, 1996.

STOLL, David. ¿América Latina se vuelve protestante?. Berkeley and Los Angeles, California: University of California Press, 1990.

TIRADO MEJIA, Alvaro. Colombia Siglo y Medio de Bipartidismo. En: Colombia Hoy. Bogotá : Tercer Mundo Editores, 1995

TROELTSCH. El Protestantismo y el Mundo Moderno. México : Fondo de Cultura Económica, 1951.

URIBE CELIS, Carlos. La Mentalidad del Colombiano. Santafé de Bogotá : Ediciones Alborada, 1992.

URIBE URIBE, Rafael. De Cómo el Liberalismo Político Colombiano no es Pecado. Bogotá : Imprenta Nacional, 1979. (Obras Selectas ; vol. 1), compilación y presentación por EASTAMAN, Mario. (Colección Pensadores Políticos Colombianos)

URRUTIA, Uldarico. Los Protestantes ante la Constitución. En : Revista Javeriana. Vol. 23, No. 111 (feb. 1945).

WEBER, Max.. La Ética Protestante y el Espíritu del Capitalismo. Barcelona : Península, 1992. Título Original: Protestantische Ethik. 1905.

----- . Economía y Sociedad. Bogotá : Fondo de Cultura Económica, 1964.

----- . Ensayos Sobre Sociología de la Religión. Madrid : Taurus, 1983.

WILSON, Bryan. Sociología de las Sectas Religiosas. Madrid : Guadarrama, 1970.



## Anexo

### Listado de Congregaciones Independientes en Bogotá

Nombre de la Congregación	Clasificación	No. de Miembros
Iglesia Cristiana "Tabernáculo de la Fe"	Neopentecostal	2500
Misión Cristiana "Fe en Acción"	Neopentecostal	1800
Iglesia Centro de Alabanza Oasis	Neopentecostal	1200
Centro Cristiano de Alabanza "El Shaddai"	Neopentecostal	1200
Comunidad Cristiana de Colombia	Pentecostal	1150
Comunidad Cristiana "Lirio de los Valles"	Pentecostal	860
Fraternidad Cristiana de Crecimiento	Neopentecostal	750
Iglesia Cristiana "Renacer de Colombia"	Neopentecostal	707
Comunidad Cristiana "Filadelfia"	Neopentecostal	700
Iglesia Cristiana Carismática "Tabernáculo de la Fe"	Neopentecostal	680
Asociación Cristiana "Iglesia de Colombia"	Neopentecostal	680
Alas de la Misericordia de la Asociación Evangélica Viva	Pentecostal	670
Iglesia Corporación Cristiana "Jesucristo el Salvador"	Pentecostal	630
Iglesia Cristiana "Filadelfia" (sur)	Neopentecostal	600
Iglesia Misionera Cristiana "Roca Fuerte"	Neopentecostal	600
Tabernáculo de la Fe	Neopentecostal	552
Comunidad Cristiana del Nazareno "La Vida Verdadera"	Pentecostal	550
Iglesia "Comunidad Cristiana de Colombia"	Pentecostal	530
Comunidad Cristiana Carismática "Cedritos"	Neopentecostal	500

<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Misión Pentecostés Trinitaria	Pentecostal	480
Centro Internacional de Alabanza	Neopentecostal	458
Campeones para Cristo Nissi	Neopentecostal	450
Templo del Avivamiento Cristiano (Iglesia Local)	Neopentecostal	420
Iglesia Cristiana Internacional "Emmanuel"	Pentecostal	400
El Valle de la Bendición	Pentecostal	390
Misionera Fuente de "Vida Eterna"	Pentecostal	355
Cristiana Primitiva "Fuente de Vida"	Pentecostal	350
Ministerio Evangelístico "Palabra de Fe"	Pentecostal	350
Iglesia de Dios "Meditaciones Bíblicas"	Fundamentalista	350
Iglesia Cristiana "La Catedral del Amor"	Fundamentalista	350
Iglesia Cristiana "Estrella de David"	Pentecostal	311
Comunidad Cristiana de Colombia	Pentecostal	305
Evangelismo Vivo	Neopentecostal	300
Iglesia Cristiana "Barrios Unidos"	Neopentecostal	300
Iglesia "Restauración"	Neopentecostal	300
Iglesia Cristiana Bethesda Internacional	Pentecostal	280
Iglesia de Resurrección Ministerial "Shalom"	Pentecostal	270
Centro Misionero "Siloe"	Pentecostal	255
Iglesia "Divina Providencia"	Pentecostal	250
Iglesia Internacional "Manantial de Vida"	Pentecostal	250
Misión Cristiana Senda de Salvación y Vida para las Naciones	Pentecostal	250
Instituto Bíblico "Mizpa"	Pentecostal	250
Centro de Desarrollo Cristiano	Neopentecostal	250
Asociación Cristiana Colombia "Fe en Acción"	Neopentecostal	230
Iglesia Cristiana de Integración Familiar "Roca Fuerte"	Neopentecostal	225
Iglesia Comunidad Evangélica "Roca de Salvación"	Pentecostal	220
Príncipe de Paz	Fundamentalista	220
Centro Cristiano "La Soledad"	Neopentecostal	210
Centro Cristiano de Renovación	Neopentecostal	210
Asociación Centro Bíblico Internacional	Pentecostal	200

<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Sendero de Paz	Pentecostal	200
Congregación Cristiana del Norte	Neopentecostal	200
Iglesia Comunidad Cristiana Reedificada	Neopentecostal	200
Fraternidad Cristiana Carismática	Neopentecostal	200
Iglesia Cristiana "Mi Esperanza"	Neopentecostal	200
Iglesia Cristiana "La Cruzada"	Fundamentalista	200
Iglesia Cristiana "Príncipe de Paz"	Fundamentalista	200
Cuerpo del Mesías	Neopentecostal	190
Iglesia del Señor "Nuevo Pacto"	Pentecostal	175
La Roca Eterna	Neopentecostal	170
Comunidad Cristiana "Roca Eterna"	Pentecostal	165
Comunidad Cristiana "Gran Sión"	Neopentecostal	165
Iglesia Cristiana "Vida en Abundancia"	Neopentecostal	162
Comunidad Cristiana "Shama"	Neopentecostal	161
Comunidad Cristiana de Dios	Neopentecostal	160
Iglesia Cristiana "La Fortaleza"	Fundamentalista	160
Iglesia Trinitaria "Cristo de Ama"	Pentecostal	155
Iglesia Primitiva Cristiana "La Nueva Jerusalén"	Pentecostal	150
Asociación "Nueva Vida en Cristo"	Pentecostal	150
Iglesia Grupos Familiares Cristianos "Príncipes de Paz"	Neopentecostal	150
Horas de Paz en Cristo	Neopentecostal	150
Iglesia "Fe es la Victoria Alcanzando al Mundo"	Neopentecostal	150
Iglesia Cristiana "Torre Fuerte"	Neopentecostal	150
Comunidad Cristiana (Villa del Prado)	Neopentecostal	150
Misión Cristiana Colombiana	Pentecostal	145
Iglesia Cristiana "Gran Rey"	Neopentecostal	145
Ministerio Cristo Salva	Pentecostal	140
Iglesia Cristiana "Puerta de Salvación"	Pentecostal	140
Iglesia Cristiana "Aposento Alto"	Pentecostal	140
Atrios del Rey "Ministro Hossana"	Pentecostal	140
Iglesia Cristiana "Alto y Sublime"	Pentecostal	140
Tabernáculo de la Trompeta de Dios	Pentecostal	140
Mahanaim	Neopentecostal	137

<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Iglesia Cristiana de Restauración	Pentecostal	136
Centro Cristiano "La Peña de Orbe"	Pentecostal	135
Iglesia Misionera y Evangelista "Paz y Amor"	Neopentecostal	135
Club Bíblico de Juventud para Cristo	Neopentecostal	135
Congregación de Nuestro Señor Jesucristo	Pentecostal	132
Sendero Paz	Pentecostal	130
Iglesia de Cristo	Pentecostal	130
Movimiento Cristiano "Bethesda Internacional"	Pentecostal	130
Comunidad Cristiana Misionera "Fe en Acción"	Neopentecostal	130
Huerto de Dios "La Cabaña"	Neopentecostal	129
Comunidad Misionera "Nueva Jerusalén"	Pentecostal	125
Iglesia Apostólica del Nombre de Jesús	Fundamentalista	124
Cristiana Trinitaria Antigua	Pentecostal	120
Cristiana Jerusalén	Pentecostal	120
Cruzada Evangélica Colombiana	Pentecostal	120
Iglesia Cristiana "Elim"	Neopentecostal	120
Cristiana Gracia y Dios	Neopentecostal	120
Casa Cristiana de Adoración "El Oasis"	Neopentecostal	120
Comunidad Cristiana "Nueva Vida"	Neopentecostal	120
Comunidad Cristiana Carismática "La Esperanza"	Neopentecostal	120
Iglesia Evangélica Internacional Central	Fundamentalista	120
Iglesia "Roca Eterna de Dios"	Pentecostal	115
Señor Dios en Colombia	Pentecostal	112
Aposento Alto (Calle 126)	Fundamentalista	110
Iglesia Cristiana "Aposento Alto"	Neopentecostal	108
Iglesia Primitiva Cristiana "La Nueva Jerusalén"	Pentecostal	105
Iglesia Evangélica Trinitaria "La Restauración Mundial"	Pentecostal	105
Comunidad Misionera "Mansión Gloriosa"	Pentecostal	105
Iglesia Cristiana Internacional "Jesucristo es mi Señor"	Neopentecostal	105



<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Comunidad Cristiana "Jesucristo para las Naciones"	Pentecostal	100
Iglesia Cristiana Trinitaria "Cristo Es"	Pentecostal	100
Iglesia Universal de Nuestro Señor Jesucristo	Pentecostal	100
Comunidad Cristiana "Campo de Perfección"	Pentecostal	100
Vida Nueva	Pentecostal	100
Iglesia Bíblica "El Renuevo"	Pentecostal	100
Casa Cristiana de Oración "El Oasis"	Pentecostal	100
Dios Fuente de Poder	Pentecostal	100
Centro Cristiano de Renovación Familiar	Pentecostal	100
Misión Cristiana "Jesús Lirio de los Valles"	Neopentecostal	100
Local Bíblico "Hermanos en Cristo"	Fundamentalista	100
Nueva Esperanza de Vida	Neopentecostal	96
Comunidad Cristiana "Oasis"	Neopentecostal	96
Asociación Iglesia Cristiana "Monte de los Olivos"	Pentecostal	95
Comunidad Cristiana "Rey de las Naciones"	Pentecostal	95
Iglesia Reformada "Cristo Rey"	Histórica	94
Comunidad Cristiana del Nazareno	Pentecostal	93
Iglesia Cristiana "El Pacto Torre Fuerte"	Neopentecostal	93
Iglesia Trinitaria "Jesús es mi Pastor"	Pentecostal	90
Iglesia "Emaus"	Pentecostal	90
Asociación Movimiento Cristiano "Emaus"	Pentecostal	90
Iglesia Cristiana Carismática "Tabernáculo de Fe"	Neopentecostal	90
Iglesia Cristiana "Manada del Señor"	Neopentecostal	90
Centro de Alabanza "Oasis" (Sede: Fontibón)	Neopentecostal	90
Iglesia Cristiana "La Cruz de Cristo"	Fundamentalista	90
Cristiana y Misionera "Dios Profeta"	Pentecostal	88
Iglesia Misionera "La Gran Misión"	Pentecostal	85
Camino Santo	Mesiánica	85
Misión Evangélica "Buenas Nuevas"	Pentecostal	80

<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Iglesia Cristiana Trinitaria y Misionera "La Senda"	Pentecostal	80
Iglesia "Comunión Cristiana en Colombia"	Pentecostal	80
Cruzada Cristiana	Pentecostal	80
Centro Internacional de Restauración Cristiana Monte de los Olivos	Pentecostal	80
Iglesia Cristiana "Casa de Dios Puerta del Cielo Shkinah"	Pentecostal	80
Templo de Adoración para Salvación	Neopentecostal	80
Iglesia Cristiana "Mahanaim"	Neopentecostal	80
Iglesia Cristiana Bíblica "Beth Shalom"	Mesiánica	80
Iglesia Cristiana Evangélica "Salem"	Neopentecostal	78
Cruzada Mundial	Pentecostal	75
Iglesia "Compromiso de Amor"	Pentecostal	75
Congregación "Santa Sión"	Pentecostal	75
Iglesia "La Senda de Salvación"	Pentecostal	75
Centro Evangélico "Dios Eterno"	Pentecostal	72
Iglesia Misionera "Casa de Oración"	Pentecostal	72
Iglesia "Bethesda"	Pentecostal	70
Aposento de Fe	Pentecostal	70
Ríos de Agua Viva	Pentecostal	70
Iglesia Misionera "Cristo Viene" Centro Evangelístico	Pentecostal	70
"Lluvias de Gracia"	Pentecostal	70
Evenezer de Colombia	Pentecostal	70
Vida Nueva en Jesucristo	Pentecostal	70
Iglesia Cristiana "Salvación en Cristo"	Pentecostal	70
Manada del Señor	Neopentecostal	70
Iglesia Cristiana "Oasis de Amor"	Neopentecostal	70
Comunidad Mesiánica "Shalom" Asociación "Capellanos"	Mesiánica	70
Evangélicos de Colombia"	Fundamentalista	70
Dios está Formando un Pueblo	Pentecostal	66
Centro de Oración	Pentecostal	65
Iglesia "Cristo Vive y Reina"	Pentecostal	65
Lirio de los Valles Asociación Cristiana	Pentecostal	65
Antioquia	Pentecostal	65
Renacer en Cristo	Neopentecostal	65

<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Unión Cristiana "Monte de Sión"	Pentecostal	64
Iglesia Cristiana "Oasis de Amor Internacional"	Pentecostal	63
Rey de Reyes	Pentecostal	63
Centro Evangélico y Misionero "Emanuel"	Pentecostal	60
Iglesia "Ríos de Agua Viva"	Pentecostal	60
Iglesia Cristiana "Dios Proveerá"	Pentecostal	60
Iglesia De Cristo	Pentecostal	60
Iglesia Cristiana "El Remanente"	Pentecostal	60
Iglesia de Cristo	Pentecostal	60
Iglesia "Peniel"	Neopentecostal	60
Comunidad de Amor	Neopentecostal	60
Defensora de la Fe Cristiana	Neopentecostal	60
Centro de Rehabilitación "Oasis de Vida"	Pentecostal	56
Bautista Misionera de la Gracia	Histórica	55
Iglesia Cristiana "Remanente Fiel de Dios"	Pentecostal	52
Iglesia Cristiana "Peniel"	Pentecostal	50
Iglesia Misión "La Viña en Colombia"	Pentecostal	50
Iglesia Cristiana "Nueva Vida"	Neopentecostal	50
Iglesia Cristiana Carismática	Neopentecostal	50
Comunidad Cristiana "Nueva Vida"	Fundamentalista	50
Local Bíblico "Alquería la Fragua"	Fundamentalista	50
Centro Misionero "Yireth"	Pentecostal	49
De Dios Cristiana Misionera	Pentecostal	48
Comunidad Cristiana "Paz y Libertad"	Neopentecostal	48
Iglesia Pentecostés "AMMI"	Pentecostal	47
Semilla de Poder	Pentecostal	45
Iglesia Cristiana "El Semillero"	Pentecostal	44
Templo Pentecostés Trinitario	Pentecostal	43
Jesús es mi Luz	Pentecostal	42
Alianza Apostólica	Pentecostal	41
Palabra Gracia y Fe	Neopentecostal	41
Iglesia Cristiana "Luz y Vida"	Pentecostal	40
Iglesia Cristiana Bethesda Internacional	Pentecostal	40
Cristo Salva	Pentecostal	40
Paz y Vida	Fundamentalista	40
La Cruz de Cristo	Pentecostal	39
Iglesia "Defensores de la Fe Cristiana"	Pentecostal	39

<b>Nombre de la Congregación</b>	<b>Clasificación</b>	<b>No. de Miembros</b>
Iglesia Cruzada Evangélica de Colombia "Lirio de los Valles"	Fundamentalista	39
Iglesia Cristiana Misionera		
"Jesucristo es el Señor"	Pentecostal	38
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	Fundamentalista	37
Comunidad Cristiana de los Hermanos (Villa del Río)	Fundamentalista	37
Jesucristo la Única Esperanza	Pentecostal	36
Fundación "Teah"	Pentecostal	35
Iglesia Asociación Cristiana "Siloé de Colombia"	Pentecostal	35
Iglesia Cristiana "La Viña del Señor"	Fundamentalista	34
Iglesia "Aposento Alto"	Pentecostal	33
Iglesia de Cristo	Pentecostal	32
Monte de Sión	Pentecostal	29
Iglesia Cristiana "Trompeta de Dios"	Pentecostal	28
Seguidores de Jesús	Neopentecostal	28
Cruzada Evangélica Colombiana	Neopentecostal	26
Comunidad Cristiana de Bendición	Neopentecostal	25
Cristiana "Centro de Asamblea Bíblica"	Fundamentalista	25
Centro Familiar Cristiano	Fundamentalista	22
Fuente de Salvación Misionera	Pentecostal	19
Lluvia de Gracia Jehová y Jiré	Neopentecostal	18
Evangelio Completo	Pentecostal	12
El Refugio	Pentecostal	8
Ministerio "Ixove"	Pentecostal	?
Cristiana Jernel	Neopentecostal	?
Datos suministrados por ADME (Asociación Distrital de Ministros del Evangelio) Actualizados para el año 2000.		



